

مسائل الإمامة  
ومقتطفات من الكتاب الأوسط في المقالات  
للنائب الأكبر (المتوفى ٢٩٣ هـ)

يوسف قاسم

مسائل الإمامة

و

مقتطفات من الكتاب الأوسط في المقالات

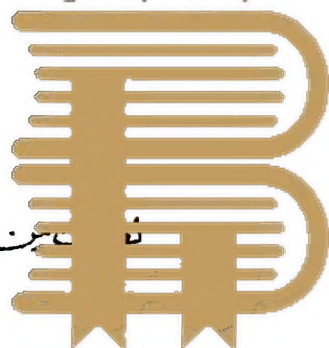
للتأشئ الأكبر

(المتوفى ٢٩٣ هـ)

حَقَّقَهَا وَقَدَّمَ لَهَا

يُوسُفُ فَا نِيسَ

شبكة كتب الشيعة



بَيْرُوت ١٩٧١

دار النشر فرانكس شتاينر بريسبادن

shiabooks.net

رابط بديل < mktba.net



# مَسَائِدُ الْإِمَامَةِ

وَهُوَ الْكِتَابُ الْأَوَّلُ مِنْ كِتَابٍ فِيهِ أَصُولُ النُّجَلِ  
الَّتِي اخْتَلَفَ فِيهَا أَهْلُ الصَّلَاةِ

لِلنَّاجِيِّ الْأَكْبَرِ



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ١ الحمد لله [على ما أو]لى وله الشكر على ما أبلى، وإياه نستعين [على]
- ٢ نقل المحنة وصحة التمييز لما اختلفت فيه [الامة] ، فإن الخير بيده والعون من عنده والثقة [فيه و]التوكل عليه . وصلى الله على محمد خاتم النبيين [وعلى آله الطاهرين الأخيار .
- ٣ ثم [إننا ذاكرون [في] كتابنا هذا أصول النحل التي اختلفت فيها أهل]
- ٤ الصلاة ، حتى تشتت كلماتهم وبطلت ألف[هم] ، وتباينوا في الأهواء وتضادوا في الآراء وسفكوا الدماء ، وأكفر بعضهم بعضاً وصاروا فرقاً وأحزاباً . ونبدأ من ذكر
- ٥ اختلا[فهم] بما شجر بين سلف الأمة والصمد الأول [من] أهل الملة ، ثم نصل
- ٦ ذلك بما يتلوه من اخ[تلاف] أهل النحل مع تسمية رؤسائهم ووصف جمل [من]
- ٧ احتجاجهم وما يذهب إليه كل فريق منهم . وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم
- ٨ الوكيل .

\* \*

- ٩ كان المسلمون في عصر رسول الله [آ٢] صلعم أهل ألفة واجتماع ومودة
- ١٠ ورهبانية ، أشدّاء على الكفار رُحماء بينهم كما وصفهم الله في كتابه ، [ولمّا]
- ١١ قُبض رسول الله صلعم اخ[تلاف]ت الأمة وتشتت الكلمة وذهبت الألفة ومرج النظام وطمع أهل الشرك في أهل الإسلام فصار الناس بعد النبي صلعم على أربع فرق :

(٣) المحنة ، انظر ص ٦١ س ٣ : المحبة ، الأصل .

(٦) فيها : فيه ، الأصل .

٤ فرقة من الأنصار اجتمعوا في سقيفة بني ساعدة والتمسوا الشركة في الإمامة وقالوا للمهاجرين : منّا أمير ومنكم أمير ! فقال لهم قوم من المهاجرين حضروا السقيفة : بل نحن الأمراء وأنتم الوزراء !

٥ وفرقة اعزلوا مع عليّ بن أبي طالب عمّ في منزل فاطمة عمّ وقالوا : لا نبايع إلاّ عليّاً ، منهم العباس بن عبد المطلب والزبير بن العوام وأبو سفيان بن حرب وسلمان الفارسيّ وجماعة من بني هاشم . وجاءت الرواية أنّ الزبير لما بايع [٢ب] الناس أبا بكر سلّ سيفه وقال : لا أبايع إلاّ عليّاً ! فأمر عمر بن الخطاب رضه بكسره . ورووا أنّ أبا سفيان بن حرب قال لعليّ : لِمَ جعل الناس هذا الأمر في أذلّ قبيلة من قريش وأقلّها ؟ إن شئت لأملأنتها لك خيلاً و[رجلاً] ! وأنّ سلمان الفارسيّ قال للناس لما بايعوا أبا بكر : كرّديد نكرّديد أي : فعلتم ولم تفعلوا جيّداً .

٦ وروى عن إسماعيل بن عليّة عن الجريريّ عن أبي نضرة أنّ عليّاً والزبير أبطأ عن بيعة أبي بكر . قال : فلقى أبو بكر عليّاً رضي الله عنها فقال : أبطأت عن بيعتي وأنا أسلمت قبلك ! ولقى الزبير فقال : أبطأت عن بيعتي وأنا أسلمت قبلك !

٧ ورووا عن عليّ أنّه لم يبايع أبا بكر إلاّ بعد ستة أشهر ، كما حدّثونا عن جماعة من رجال الليث عن الليث بن سعد عن عقيب عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة أنّها أخبرت أنّ فاطمة أرسلت إلى أبي بكر تسأله ميراثها من رسول الله صلّعم [٣آ] ممّا أفاء الله عليه بالمدينة وقدك وما بقي من خمس خيبر ، فقال أبو بكر : إنّ رسول الله صلّعم قال : لا نُورث ، ما تركناه

(٢-٣) انظر تاريخ الطبري ١/١٨٣٩ ، ٨ و ١٨٤٠ ، ١٤-١٥ .  
(١٠) رجلاً ، انظر تاريخ الطبري ١/١٨٢٧ ، ٥ وأنساب الأشراف للبلاذري ١/٥٨٨ ، ١٣٠ .  
(١٢) الجريري ، أنساب الأشراف للبلاذري ١/٥٨٥ ، ٦ وأنساب السمعاني ٣/٢٦٦ (وهو أبو مسعود سميح بن إياس الجريري) : الجريري ، الأصل || أبي نضرة ، أنساب الأشراف (وهو أبو نضرة المنذر بن مالك البدي ، انظر ميزان الاعتدال للذهبي ٨٧٦٢ و ١٠٦٦٦) : ابن نضرة ، الأصل .  
(٢٠) خيبر ، صحيح مسلم ٣/١٣٨٠ ، ٣ : حنين ، الأصل .

- صدقة ؛ إنما يأكل آل محمد في هذا المال وإنني والله لا أغير شيئاً من صدقة رسول الله صلّتم ولا عملن فيها بما عمل به رسول الله صلّتم . وأبى أبو بكر أن يدفع لفاطمة شيئاً فوجدت فاطمة على أبي بكر فهجرته ولم تكلمه ، وعاشت بعد رسول الله صلّتم ستة أشهر . فلما توفيت دفنها زوجها على رضوان الله عليها ليلاً ولم يؤذن بها أبابكر ، وصلى عليها .
- ٨ وكان لعلّى وجهة من الناس في حياة فاطمة فلما توفيت استنكر على وجوه الناس فالتمس مصالحة أبي بكر ومبايعته ولم يكن بايع تلك الأشهر ، فأرسل إلى أبي بكر : أن ائتنا ولا يأتنا معك غيرك ! كراهية لحضر عمر بن الخطاب . فقال عمر بن الخطاب لأبي بكر : والله ، لا تدخل عليهم وحدك ! فقال أبو بكر : وما عسيتم أن يفعلوا ، والله لا آتينهم ! فدخل عليهم [٣ ب] أبو بكر فقشده على ثم قال : إننا قد عرفنا ، يا أبا بكر ، فضلك وما أعطاك الله ولم ننفس عليك خيراً ساقه الله إليك ، ولكنتك استبددت علينا بالأمر وكنتا نرى لنا حقاً لقرايتنا من رسول الله صلّتم . فلم يزل يكلم أبا بكر حتى فاضت عينا أبي بكر بالدموع . فلما تكلم أبو بكر قال : والذي نفسي بيده ، لصلة قرابة رسول الله صلّتم أحبّ إليّ من أن أصل قرابتي وأما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فلنّتي لم أعدل فيها عن الحقّ ولم أترك أمراً

- (١) إنما يأكل آل محمد ، صحيح مسلم ٤٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٤٠١٨٢٦/١ : إنما أنا كال محمد ، الأصل || في ، الاصل وصحيح مسلم : من ، صحيح البخاري ١٦٠٢٨٢/٤ وهو أصحّ || أغير ، صحيح مسلم : أغير ، الأصل .
- (٦) وجهة ، صحيح مسلم ٩٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٥٠١٨٢٥/١ : جهد ، الأصل .
- (٨) أن آتينا ولا يأتنا ، صحيح مسلم ١١٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٠١٨٢٦/١ : ٢-١ : إن آتينا لا يأتنا ، الأصل .
- (١٠) وما عسيتم أن يفعلوا ، الأصل : وما عاهم أن يفعلوا ب ، صحيح مسلم ١٢٠١٣٨٠/٣ (وانظر تاريخ الطبري ١٠١٨٢٦/١ ، ٤-٣) .
- (١١) فضلك ، الأصل : فضيلتك ، صحيح مسلم ١٤٠١٣٨٠/٣ .
- (١٢) استبددت ، صحيح مسلم ١٤٠١٣٨٠/٣ : استبدت ، الأصل .
- (١٥) إلى من أن أصل ، الأصل : إلى أن أصل من ، صحيح مسلم ١٦٠١٣٨٠/٣ وتاريخ الطبري ١٠١٨٢٦/١ ، ١٢٠١٣٨٠/٣ : الذي ، صحيح مسلم ١٦٠١٣٨٠/٣ : الذي ، الأصل .
- (١٦) < بيني و > ، من صحيح مسلم || أعدل ، الأصل : آل ، صحيح مسلم .



رأيت رسول الله صلّتم يصنعه فيها إلا صنعتُهُ . فقال عليّ : موعذك العشيّة للبيعة ! فلما صلى أبو بكر صلاة الظُّهر رقى المنبر فتشهد وذكر شأن عليّ وتخلّفه عن البيعة وعذّره بالذي اعتذر ، ثمّ إنّه استغفروه . ثمّ تشهد عليّ فعظّم حقّ أبي بكر وذكر أنّه لم يحمله على الذي صنع نفاسه على أبي بكر ولا إنكاراً للذي فضله الله به وقال : ولكن [٤آ] كنّا نرى لنا في الأمر نصيباً فاستبديت علينا به فوجدنا في أنفسنا . فسُرّ بذلك المسلمون وقالوا : أصبت ! وكان المسلمون إلى عليّ قريباً حين راجع الأمر الذي اجتمعوا عليه من بيعة أبي بكر .

٩ وأما الفرقة الثالثة فهم القوم الذين بايعوا أبا بكر ورأوا أنّه أحقّ بالإمامة وأولاهم بالخلافة وتولّوا عقد الإمامة في سقيفة بني ساعدة ، منهم عمر بن الخطاب وهو أول من بايع أبا بكر ، وأبو عبيدة بن الجراح وغيرهما من المهاجرين والأنصار . كما روى عن أبي معشر عن محمد بن قيس قال : بينا هم في حفرة رسول الله صلّتم إذ جاء رجلاّن من الأنصار من بني عمرو بن عوف فقالا لأبي بكر : هذا باب فتنة إن لم يغلقه الله ! هذا سعد بن عباد قد اجتمع له ناس من الأنصار يريدون أن يبايعوه . قال : وأخذ أبو بكر بيد عمر فخرج به فلقيا أبا عبيدة فاستتبعا فخرج معها حتّى جاءوا إلى سعد بن عباد ، فقال أبو [٤ب] بكر : ما ترى ، يا أبا ثابت ؟ - لسعد بن عباد - . فقال : إنّما أنا رجل منكم ! فقال الحُباب بن المنذر بن الجَموح الأنصاري : يؤمّ رجل من المهاجرين ورجل من الأنصار ! إنّ عمل المهاجريّ في الأنصاريّ شيئاً ردّ

(٥-٤) نفاسة... ولا إنكاراً ، كذا في الأصل وفي صحيح مسلم ١٣٨١/٢ ، ٤-٣ ، وفي نصّ الصحيح بهامش شرح القسطلاني لصحيح البخاري (القاهرة ١٣٠٤) « نفاسة... ولا إنكار » . (١٢) أبي معشر ، هو أبو معشر نجيع السديّ المدنيّ ، توفي سنة ١٧٠ (انظر تهذيب التهذيب لابن حجر ٤١٩/١٠ - ٤٢٢) || محمد بن قيس ، هو محمد بن قيس الزيات المدنيّ (انظر تهذيب التهذيب ٤١٤/٩ - ٤١٥) .

(١٣) رجلاّن من الأنصار ، هاشم بن عديّ وعويم بن ساعدة (انظر أنساب الأشراف للبلاذري ١٤٠٥٨١/١ وجمهرة الأنساب لابن حزم ٥٠٣٣٤ و١٠٤٤٣) . (١٩-١٠١٣) في الأنصاريّ... في المهاجريّ ، الأصل : في الأنصار ... في المهاجرين ، أنساب الأشراف ١٠٥٨١/١ وهو أصحّ .

عليه الأنصارى وإن عمل الأنصارى في المهاجرى شيئاً ردّ عليه المهاجرى ، أنا  
عُدَيْقُهَا المَرْجَبُ ، أنا جَدَيْلُهَا المحْكَكُ إن شِئْتُمْ ، والله كررنا الحرب  
جَدْعَةً ١ مَن يبارزنى ؟ فقال أبو عبيدة : أنا أبارزك ١ فأراد عمر أن يتكلم  
فصرب أبو بكر صدره وقال : على رسلك ، ستقول بعد كلامى ما شئت ! فقال  
عمر في نفسه : أغضبك في اليوم مرتين .

١٠ فحمد الله وأثنى عليه أبو بكر ، ثم قال : أما بعد ، نحن عترة رسول  
الله صلّتم التي خرج منها وبيضته التي نفقت عنه وإنما جيت العربُ عنا  
كما جيت الرحا عن قطبها ونحن معشر المهاجرين أول الناس إسلاماً وأوسطهم  
داراً وأصبحهم وجوهاً وأكرمهم ولادةً في العرب [٢٥] وأمسّ الناس رحماً برسول  
الله صلّتم ، وإنّ الناس لا يدينون إلا لهذا الحى من قريش ، وهذا الأمر إن  
تطاوالت له الأوس لم تقصر عنه الخزرج وإن تطاولت له الخزرج لم تقصر عنه  
الأوس وكان بين الحيين قتل لا يُنسى وجراح لا تداوى ؛ وأنتم معشر الأنصار  
إخواننا في الإسلام وشركاؤنا في الدين ، نصرتم وآسيتم وآويتم ، فجزاكم الله خيراً ،  
نحن الأمراء وأنتم الوزراء وأنتم محققون أن لا تحرموا إخوانكم من المهاجرين ما  
ساق الله إليهم من خير . فقال الحباب بن المنذر : والله ما نحسدك أنت ولا  
أصحابك ، ولكننا نخشى أن يكون الأمر في أيدي قوم ضربناهم بأسيافنا - أو :  
قد قتلناهم بأسيافنا .

١١ ثم قال أبو بكر : فإن تطيعوا أمرى فبايعوا أحد هذين الرجلين ،  
أبا عبيدة أو عمر ! - وكان أبو عبيدة عن يمينه فبدأ به . - فقال عمر : وأنت

(٢) عديقها ، تاريخ الطبرى ١/١٨٢٣ و ١/١٨٤١ : عديقا ، الأصل || جديها ،  
تاريخ الطبرى : جديها ، الأصل .

(٣) جدعة ، تاريخ الطبرى : جدعة ، الأصل .

(٥) أغضبك ، الأصل : أعصيك ، تاريخ الطبرى ١/١٨٢٣ .

(٧) نفقات : نفقات ، الأصل .

(١٤) نحن الأمراء وأنتم الوزراء ، انظر ص ١٠ س ٣ .

(١٩) به ، بالهامش .

حتى ، يا أبا بكر ؟ ما كنا نؤخرَكَ عن مقامك [هـ ب] الذي أقامك له رسول الله صلّتم ! فبايعه عمر وبايعه أسيد بن حضير بن سيمك الأنصاري وبايعه المسلمون وجعلوا يزحمون عليه ووطئوا سعد بن عبادة ، فقالوا : قتلتم رجلاً ! فقال عمر : اقتلوه ، فإنته صاحب فتنة ! ثم رجعوا الى المسجد وقد بايعوا أبا بكر .

١٢ فسمع على التكبير في المسجد فقال : ما هذا ؟ فقال العباس بن عبد المطلب : هذا ما دعوتك إليه فأبيت على ! قال على : وأى شيء ذاك ؟ قال : بايعوا أبا بكر . فقال على : وهل يكون ذاك ؟ قال العباس : إى والله ، ليكونن . فخرج على إلى أبي بكر فقال : افتأت علينا أمرنا ولم تستشرنا وما رأيت لنا حقاً ! فقال أبو بكر : أما ، والله ، لقد قلّدتُ أمراً عظيماً ولوددتُ أن أطوق هنا الأمر من كان في عنقه ، فخشيت أن يكون فتنة . فبايع على والعباس والناس .

١٣ فلما بايع أهل المدينة أبا بكر ، وبلغت وفاة النبي صلّتم العرب أظهر أكثرهم الردّة عن الإسلام . وقال قوم : لم يردّوا [٦ آ] ولكن امتنعوا من أن يدفعوا زكوات أموالهم إلى عمّال أبي بكر وقالوا : نحن أحقّ وأولى بقسمتها في فقرائنا وأهل المسكنة منا ! وزعموا أن دفعها إلى عمّال النبي صلّتم إنّما كان خاصاً للنبي صلّتم ، فلما قبض الله عزّ وجلّ نبيّه عمّ كان الناس على زكواتهم يصنعونها حيث شاءوا من فقرائهم . وفي ذلك يقول الحطيئة العبّسي :

أطعنا رسول الله ما كان بيننا      فبإل عباد الله ما لأبي بكر  
إذا مات بكرٌ قام بكرٌ مكانه      وتيلكم لعمّر الله قاصمة الظهري

(١) نؤخرَكَ ، الأصل ولله « لنؤخرَكَ » || أقامك له ، الأصل : أقامك فيه ، أنساب الأشراف ١٣٠٥٨٢/١ .

(٢) حضير ، تاريخ الطبري ١٤١٨٤٢/١ : حصين ، الأصل .  
(١٩) ما لأبي بكر ، تاريخ الطبري ١٢٠١٨٧٥/١ والأغانى ١٠٠١٥٧/٢ : مال أبي بكر ، الأصل .

(٢٠) إذا مات ... مكانه ، الأصل : أيورثنا بكرأ إذا مات بعده ، تاريخ الطبري ١٠١٨٧٦/١ و Goldziher في ZDMG ٤٧/١٨٩٣-٤٤-٤٤ .

(١١-١٢) فبايع على ... : راجع ص ١١ س ٣-٧ .

فقال أبو بكر : لو منعوني عقلاً أعطوه رسول الله صلّهم قاتلتهم عليه !  
 ووجه إليهم خالد بن الوليد المخزومي فحاربهم حتى أذعنوا وبايعوا أبا بكر ودفعوا  
 زكوات أموالهم إلى عمّاله .

١٤ فهذا أوّل فرقة حدثت في الإسلام : الأنصار أصحاب السقيفة ،  
 والمهاجرون الذين بايعوا أبا بكر ، وبنو هاشم الذين اجتمعوا في منزل فاطمة مع  
 عليّ بن أبي [٦ب] طالب ، والعرب الذين امتنعوا من دفع الزكاة إلى عمّال  
 أبي بكر رضي الله عنه .

١٥ ثمّ إنّ أهل الصلاة لم يزالوا على حال ألفة واجتماع كلمة يبدلون في  
 طاعة أئمتهم مهج أنفسهم وكرائم أموالهم على السبيل التي كانوا عليها مع نبيّهم  
 من دعاء الكفّار إلى الله ومجاهدتهم في سبيله واستفراغ الجهد في طاعته ، فلم  
 يزل هذه حالة المسلمين في خلافة أبي بكر وعمر وست سنين من خلافة عثمان .

١٦ ثمّ اختلفت الكلمة في عثمان وظهرت الفرقة إلى أن قدم المدينة قوم  
 من أهل مصر وقوم من أهل العراق أذاعوا أنّهم أنكروا عليه أموراً من سيرته  
 وسيرة عمّاله ، فاتوه ناقلين عليه ومستعتين له ، فالان لهم القول وحذّروهم الفتنة  
 وأخبرهم بعذرهم وعلل ما نفقوا عليه من أفعاله وذكر أنّه لم ينتهك بذلك محرماً  
 ولم يأت من اللذوب كبيراً ، وكان السفير بينه وبين القوم عليّ بن أبي طالب ،  
 فقبلوا عذره [١٧] ورحلوا عنه . ثمّ كرّ المصريّون راجعين عليه فقتلوه وزعموا  
 أنّهم وجدوا في طريقهم وهم منصرفون إلى مصر عبداً لعثمان على بعير من إبله  
 وكتاباً معه من عثمان محتوماً بخاتمته إلى عبد الله بن سعد بن أبي سرح عامله على  
 مصر يأمره فيه بقتلهم ، فقتلوه ولم يقبلوا له عذراً .

١٧ فلمّا قُتل عثمان قام بالأمر عليّ وبايعه المهاجرون والأنصار من أهل  
 المدينة وغيرها من أمصار المسلمين إلّا أهل الشام . وكان فيمن بايعه طلحة بن  
 عبيد الله والزبير بن العوام ، وقد اختلف الناس في بيعتها . فقال قوم : بايعاه  
 طائعين . وقال آخرون : بل خافا القتل فبايعا ، وحكوا عنها أنّها قالوا « بايعنا  
 والسيف على رقابنا » . وامتنع معاوية في أهل الشام من بيعه عليّ واعتلّ بالوقوف  
 حتّى تجتمع الأمة على إمام .

١٨ ثمَّ إنَّ طلحة والزبير خرجا من المدينة إلى مكة وأظهرا لعلَّ أنهما يريدان العمرة ودعوا الناس إلى الطلب بدم عثمان ، ثمَّ أقبلنا نحو [٧ ب] البصرة ومعها عائشة فيمن استجاب لها من قريش وغيرهم من قبائل العرب ، وقالوا : إنَّ عثمان رضي الله عنه قُتلَ مظلوماً وهو إمام لم يُحَلَّ عقدُ إمامته ولا أتى كبيرةٌ يستحقُّ بها القتل . وقد قال النبيّ صلَّعم : « لا يَحِلُّ دَمُ امرئٍ مسلمٍ إلاَّ بإحدى ثلاث خلال : رجل زنى بعد إحصائه والنفسُ بالنفس والتارك لدينه المفارق للجماعة » ، ولم يأت عثمان من هذه الخلال واحدة يستحلُّ بها دمه . وقالوا : إن كنا فرطنا في نصرته فلن نفرط في الطلب بدمه ! فلما بلغ ذلك علياً خرج متوجّهاً إليهما فذكرهما بيعته وناشدهما الله في أمة نبيّه وحذرهما أن يسفكا دماء المسلمين . فأبيا إلاَّ الطلب بدم عثمان .

١٩ فافترقت الأمة في ذلك على أربع فرق :

١٢ فرقة علوية وهم أصحاب عليّ .

وفرقة عثمانية وهم أصحاب طلحة والزبير وعائشة وأهل الشام وغيرهم الذين امتنعوا من بيعه عليّ وانحازوا مع معاوية .

١٥ وفرقة اعتزلوا الحرب [٢٨ أ] وهم صنفان : صنف اعتزلوا الحرب ووروا عن

النبيّ صلَّعم أنه قال : « إذا التقى المسلمان بسيفيهما فالقاتل والمقتول في النار »

وأنته قال : « كن في الفتنة عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل ! » ومن

١٨ هؤلاء القوم الذين اعتزلوا الحرب على هذه الجهة عبدُ الله بن عمر وسعد بن

أبي وقاص ومحمد بن مسلمة وأسامة بن زيد وخلق كثير من الصحابة والتابعين

ممن رأى أن القعود عن الحرب فضل ودين والدخول فيها فتنة . وهؤلاء هم أصحاب

(٤) أتى : أنا ، الأصل .

(١٤) انحازوا : انحازوا ، الأصل .

(١٦) بسيفيهما ، انظر الحديث Conc. ٥٢٥/٢ : بسيفيهما ، الأصل .

(٧-٥) الحديث ، انظر Conc. ٤٩٢/١ ب .

(١٦) الحديث ، انظر Conc. ٥٢٥/٢ .

(١٧) الحديث ، انظر Conc. ٢٨٨/٥ و ٢٨٩ وتاريخ الطبري ٩٠٣٢٧٣/١ ( « فكن

يا عبدالله ... » وعبدالله هو عبدالله بن خطاب ) .

الحديث وهم الذين يأتون في كل عصر بمن غلب ويحرمون قتال أهل البغي من أهل الصلاة. وكانوا في ذلك العصر يعرفون بالحليسية وذلك أنهم قالوا : كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك !

٢٠ والصنف الثاني فهم الذين اعتزلوا حرب عليّ وطلحة والزبير وزعموا أنهم اعتزلوا الحرب لأنهم لا يعلمون في الطائفتين أولى بالحق. ومن هؤلاء القوم أبو موسى الأشعري وأبو سعيد الخدري وأبو مسعود [٨ ب] الأنصاري والأحنف بن قيس التميمي في قبائل بني تميم ، وقد جاءت الأخبار عنهم بذلك . فهذا الصنف الذين اعتزلوا الحرب على هذه الجهة كانوا يسمون في ذلك العصر المعتزلة ، وإلى قولهم في حرب عليّ وطلحة والزبير يذهب واصل بن عطاء وعمرو بن عبيد وهما رئيسا المعتزلة .

٢١ وقد جعلنا لأسماء هذه الفرق رسماً يدلّ على مبلغ عددها ، وهكذا نفعل فيما يستقبل من كتابنا عند الفراغ من حكاية طبقة طبقة من الاختلاف إن شاء الله :

اختلفت الأمة بعد قتل عثمان على أربع فرق :

فرقة علوية وهم أصحاب عليّ وشيعته ،  
وفرقة حليسية وهم الذين قالوا : كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك ،  
وفرقة معتزلة وهم الذين قالوا : نعتزل الحرب حتى نعرف الحق من المبطّل ،  
وفرقة عثمانية وهم أصحاب طلحة والزبير ومعاوية وعائشة رضي الله عنهم .

٢٢ ثم إن عليّاً نهد إلى طلحة والزبير فكانت وقعة الجمل المذكورة فقتل طلحة في المعركة — ذكروا أن [٩ أ] الذي قتله مروان بن الحكم ، رماه بسهم فأصاب قلبه — وقتل الزبير بوادي السباع بعد أن كره الحرب وانصرف عنها ، وذكر قوم أنه أظهر التوبة من مسيره ذلك ، قتله رجل من أصحاب الأحنف ابن قيس التميمي يقال له عمرو بن جرّموز ، وجاءت الأخبار بأن عائشة رضي الله عنها أصابها سهم في رأسها فخدشه .

(٢٣) عمرو ، تاريخ الطبري ١/ ٣٢١٨ ، ١١-١٢ : حم عمر ، الأصل .

(٢) كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك ، انظر Conc. ١/ ٩٨٨ T ولسان العرب « جلس » .

(٨) المعتزلة ، راجع فرق الشيعة للتوبختي ٢٥٥-١٠ .

٢٣ فأذعن أهل البصرة لعليّ ودخلوا في طاعته ، فلمّا بلغ معاويةَ وهو بالشّام أنّ الأُمّة قد اختلفت وتشاجرت في الإمامة وسفكت الدماء وأنّ طلحة والزبير وعائشة رضى الله عنهم أظهروا الطلب بدم عثمان وثب في طعام أهل الشّام وقال : أنا أحقّ أن أطلب بدم عثمان لأنّه ابن عمّي وأنا أحد عمّاله وأعوانه ! فأجاب أهل الشّام إلى ذلك ، وطابقه على أمره وشجّعهُ على وثوبه عمرو بن العاص بن وائل السّهْمِيّ . وكانت دعوة معاوية رضى الله عنه في ذلك الوقت لإظهار الطلب بدم عثمان ومنع ما في يديه حتّى تجتمع [٩ ب] الأُمّة كلّها على إمام فيسلّم إليه الشّام .

٢٤ وذكر أنّ عليّاً عليه السلام هو الذى يمنع قتلَ عثمان رحمة الله عليه وبحول بينهم وبين أوليائه ولم يُظْهِر طلب الخلافة ولا الدّعاء إلى نفسه . فلمّا تبيّن لعليّ خلافته وجرت الرسل بينه وبينه سار عليّ في شيعته من أهل الحرّمين والمصريّين وأقبل معاوية في أهل الشّام حتّى التقوا بصفين . ثمّ إنّ الناس كره بعضهم بعضاً لما أسرع القتلُ إلى الفريقين .

### التحاكم

٢٥ فرفع أصحاب معاوية وعمرو المصاحف ودعوا عليّاً وأصحابه إلى التحاكم وقالوا : بيننا وبينكم حكم القرآن ! فأجابهم عليّ إلى ذلك فحكّم معاوية عمرو ابن العاص وحكّم عليّ أبا موسى الأشعريّ ، فأما أبو موسى فخلع عليّاً ودعا إلى إمامة عبدالله بن عمر وأمّا عمرو بن العاص فخلع عليّاً وأثبت الإمامة لمعاوية . فأنكر أمرَ الحكمين طائفةٌ من أصحاب عليّ وقالوا لعليّ عليه السلام : كفرت - وهم الشّراة - أن حكّمتَ في دين الله الرجال وكفّرنا نحن إذ [١٠ أ] أجبناك

(٩) يمنع ، غير معجم في الأصل .

(١٠) أوليائه ، يعنى أولياء عثمان .

(١١) بينه وبينه ، يعنى بين عليّ وبين معاوية .

(١٢) المصريّين ، يعنى الكوفة والبصرة .

(١٩-١٩٦) راجع تاريخ الطبرى ١/٣٣٥٣-١١-١٦ .

إلى التحكيم - وقد كانوا أمروه به وأشاروا عليه بالإجابة إليه - ونحن الآن تائبون من كُفْرنا مَقْرُونُونَ بأنّه لا حكم إلاّ لله ولو كره الكافرون ، فإن تَبَيَّنَ من الكفر الذى شاركتنا فيه عدنا إليك وأقررنا بإمامتك وقاتلنا معك أهل الشام ، وإن أبيت أن تُقَرَّ على نفسك بالكفر فإنّا منك براء - أو : نحن على حربنا لمعاوية بعد أن نفرغ منك ومن أصحابك ! وهؤلاء هم الخوارج .

٢٦ فافترقت الأمة حينئذ على ست فرق :

فرقة عليّية وهم علىّ وشيعته ،

وفرقة عثمانيّة وهم أهل البصرة الذين قاتلوا عليّاً مع طلحة والزبير وعائشة ،

وفرقة معتزلة وهم الذين اعتزلوا الحرب حتى تعلموا أىّ الطائفتين أولى بالحق ،

وفرقة حليسيّة وهم الذين قالوا : كن في الفتنة حليساً من أحلاس بيتك ،

وفرقة حشويّة وهم طعام أهل الشام وأتباع معاوية ،

وفرقة محكميّة : الخوارج أصحاب النهروان .

٢٧ فلما خالفت [١٠ب] الخوارج عليّاً واعتزلوا عسكره خرج إليهم

فدعاهم إلى الألفة وحذّره من الفتنة وحاجّتهم بالكتاب والسنة فعاد إليه أكثرهم

وثبت طائفة منهم على التحكيم والخارجيّة وإكفار أهل الدار واستعراضهم بالسيف ،

وقتلوا النساء والأطفال وفقروا بطون الحوامل ، وتأوّلوا في ذلك قول الله عز وجل :

﴿ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا ﴾ ، إنك إن تَذَرَهُمْ يَبْضُلُوا

عبادك ولا يَلِدُوا إِلَّا فَاغِرًا كَفَّارًا ﴿٢٧/٧١﴾ وقوله ﴿ وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ ﴾

بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ﴿٤٥/٥﴾ وما أشبه هذا من القرآن . فلما

بلغ عليّاً سيرتهم في أهل الصلاة وانتهى إليه أنهم قتلوا عبدالله بن خباب بن

الأرث صاحب رسول الله صلّتم وفقروا بطن امرأته وكانت حاملاً فاستخرجوا

جنينها فذبّحوه خرج إليهم فقاتلهم فقتلوا إلاّ شزيمة يسيرة أفلتت منهم .

٢٨ ثم تبعت هذه الفرق الست فرقاً سابعة وقفوا في أهل الصلاة [٢١١أ]

لما رأوا اختلافهم وتباينهم في مذهبهم وسفكهم لدمائهم وإكفار بعضهم بعضاً وأرجأوا

أمرهم في الثواب والعقاب إلى الله عز وجل وطعموا في معرفته والدخول إلى جنته

والمجاورة لأنبيائه وزعموا أن أهل الصلاة كلّهم على إكفار بعضهم بعضاً وسفك

(٩) تعلموا ، كذا في الأصل ولمله « يعلموا » .



دماهم واختلافهم في مذاهبهم مؤمنون مستكملون لحقيقة الإيمان على إيمان جبريل وميكائيل والملائكة المقربين والأنبياء والمرسلين . وهؤلاء هم المرجئة . وتأولوا في مذهبهم هذا قول الله عز وجل ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ ﴾ [١١٦/٤] وقوله ﴿ فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴾ [٧/٩٩-٨] قالوا : فأهل الصلاة مؤمنون بالله ورسله وكتبه والبعث والحساب والثواب والعقاب ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ ﴾ [١٤٣/٢] .

٢٩ فصارت الأمة بعد عصر عليّ على سبعة أصناف : الشيعة ، والعثمانية وهم يُضافون إلى المرجئة ، والحليسية [١١ ب] وهم اليوم صنف يضافون إلى الحشوية ، والمعتزلة ، والخوارج ، والمرجئة ، والحشوية . وإلى الأصناف الخمسة تؤول فرق جميع أهل القبلة . ثم يتفرعون ويختلفون حتى ينتهي بهم الاختلاف إلى أن يكملوا العدة التي جاءت بها الأخبار عن النبي صلّعم كما حدّثونا عن نعيم (٢) بن بشير المروزيّ عن عبدالله بن المبارك عن معمر عن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال : سمعت رسول الله صلّعم يقول « تفرقت أمة موسى على إحدى وسبعين فرقة واحدة منها في الجنة والبقية في النار ، وتفرقت أمة عيسى على اثنتين وسبعين فرقة واحدة منها في الجنة والبقية في النار ، وستفترق أمتي على ثلاث وسبعين فرقة واحدة منها في الجنة والبقية في النار » . والأصناف خمسة والفرق زائدة على السبعين . وذلك بين لمن تأمله وفحص عنه لأنك إذا أضفت فرق الشيع والخوارج والمعتزلة والمرجئة والحشوية بعضها إلى بعض [١٢ آ] على اختلافهم وتباين مذاهبهم كان منهم العدد الذي ذكر عن النبي صلّعم .

(١) جبريل : جزيل ، الأصل .

(٥) قالوا : وما كان الله ليضيع إيمانكم قالوا ، الأصل وهذه الجملة مكررة فيما يل (انظر س ٧) .

(١٥) واحدة : واحد ، الأصل .

(١٦) اثنتين : اثنين ، الأصل .

٣٠ فهذا الاختلاف الحادث في عصر السلف . ونحن الآن ذاكرون اختلاف  
كل صنف من هذه الأصناف الخمسة فيما بينهم والمذاهب التي تبرأ بعضهم  
فيها من بعض وأسماء رؤسائهم وجملة من احتجاج كل فرقة منهم ، ونبدأ من  
٣ ذلك بذكر اختلاف الشيعة بعد قتل علي عليه السلام ، ثم اختلاف الخوارج ،  
٥ ثم اختلاف المعتزلة ، ثم اختلاف المرجئة والحشو ، ونجعل كلامنا في ذلك مختصراً  
٦ وجيزاً يكون الغرض فيه تعريف الناظر في هذا الكتاب الفرق فيما بين هذه  
الأصناف من غير أن نقصد إلى احتجاج على أحد منهم في كسر مذهبه إذ  
كنا قد ألفنا في الاحتجاج على من خالفنا من فرق أهل الصلاة كتباً كثيرة  
٩ فيها كفاية وبيان إن شاء الله تعالى .

\* \* \*

(٥) الحشو ، كذا في الأصل وانظر ص ٦٧ س ١ .  
(٦) وجيزاً : وخيراً ، الأصل .

### اختلاف الشيعة بعد قتل عليّ [١٢ ب] بن أبي طالب رضي الله عنه

٣١ ثم إن أمر عليّ عليه السلام لم يزل بعد الحكمين يضعف وأصحابه ينكثون ، فمنهم من يلحق بالخوارج ومنهم من يلحق بأهل الشام ، وقويت أسباب معاوية واستحكمت أموره ومال الناس إليه وأحبوا الدنيا وركنوا إليها وكروها الحرب وملتوا إلى أن قُتل عليّ بن أبي طالب عليه السلام قَتَلَهُ رَجُلٌ مِنَ الْخَوَارِجِ يقال له عبد الرحمان بن مُلْجَمٍ لعنه الله . فلمّا قُتِلَ عليّ عليه السلام اختلفت الشيعة على ثلاث فرق :

٣٢ فرقة قطعوا على موته وزعموا أن الإمام بعده الحسن بن عليّ وزعموا أن النبيّ صلّتم قد نصّ على إمامته كما نصّ على إمامة أبيه ، وهؤلاء هم الذين يدينون بنسب الإمامة وتواتر الوصيّة ، يقولون : لا بدّ بعد كلّ إمام من إمام وبعد كلّ وصيّ من وصيّ إلى أن تفتى الدنيا . وزعموا أن النبيّ صلّتم قد نصّ لعليّ على كلّ إمام يكون بعده من ولده إلى يوم القيامة بأسمائهم [١٣ أ] وصفاتهم ، فالإمامة تجري اليوم عندهم على ما نصّ عليه النبيّ صلّتم . وقد حكى هذا القول جماعة من أصحاب عليّ عليه السلام منهم الحارث الأعور والأصمغ بن نباتة وعبد خير .

٣٣ وفرقة زعموا أن عليّاً عليه السلام حيّ لم يمُتْ وأنه لا يموت حتّى يسوق العرب بعصاه ، وهؤلاء هم السبئية أصحاب عبدالله بن سبأ . وكان عبدالله ابن سبأ رجلاً من أهل صنعاء يهودياً أسلم على يد عليّ وسكن المدائن . ورؤى عن عبدالله بن سبأ أنه قال للذي أتى بنعني عليّ إلى المدائن : والله ، لو أتيتنا بدماعه في سبعين صُرة ما صدّقناك ، ولعلّنا أنّه لم يمُتْ وأنه لا يموت حتّى يسوق العرب بعصاه ! فبلغ قوله عبدالله بن عباس فقال : لو علمنا

(١٥) نباتة : ثباته ، الأصل || عبد خير : عبد خير ، الأصل (وهو عبد خير بن يزيد الحيواني ، انظر فهارس تأريخ الطبري) .

هذا لم تقسم أمواله ولم تنكح نساءه ١ - ورؤى عن رُشيد الهَجَرِيّ وكان ممن يذهب مذاهب السبئية أنه دخل على عليّ بعد موته وهو مسجىّ فسلم [١٣ب] وقال لأصحابه: إنه ليفهم الآن الكلام ويردّ السلام ويتنفس نفس الحى ويعرق تحت الدثار الوثير وإنه الإمام الذى يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً. وزعموا أن الله عزّ وجلّ رفعه إليه كما رفع المسيح، قالوا: وإنما رفعه لغضبه على أهل الأرض إذ خالفوه ولم يطيعوا أمره.

٣٤ وفرقة زعموا أن عليّاً عليه السلام لم ينصّ النبيّ صلّعم على إمامته ولكنه إمامٌ اجتمع المسلمون عليه كما اجتمعوا على إمامة أبي بكر وعمر رضى الله عنهما، قالوا: فكما نقاتل معه إذ كان حياً فلما قُتل صرنا مالكين لأمرنا ومختارين لأنفسنا إماماً عالماً بالكتاب والسنة عاملاً بهما. قالوا: ولم نجد أحداً قد جمع العلم بالكتاب والسنة والعمل بهما بعد عليّ إلاّ الحسن ابنه، ففقدوا له الإمامة. وهؤلاء أصحاب حُجْر بن عدى وعمر بن الحَمِق وسليمان بن صُرد والمسيّب بن نجبة وغيرهم ١٢ من أكابر أصحاب [١٤آ] عليّ رضى الله عنه.

٣٥ وإلى أقاويل هذه الفرق الثلاث ترجع جميع فرق الشيعة فهو أول اختلاف نجم منهم بعد قتل عليّ بن أبي طالب عليه السلام.

١٥ قول أصحاب النسق الذين زعموا أن عليّاً عليه السلام كان الإمام بعد النبيّ صلّعم وأن الإمامة فى ولده:

١٨ وقول الغلاة أصحاب عبد الله بن سبأ ورُشيد الهَجَرِيّ،

وقول أصحاب الاختيار الذين زعموا أنهم اختاروا عليّاً عليه السلام للامامة

بعد قتل عثمان رضى الله عنه.

٣٦ فلما بايع أهل العراق للحسن بن عليّ وقد كان يرى ما يلقي عليّ من اختلافهم وثناقلهم عن قتال عدوهم دعاه ذلك إلى مصالحة معاوية رضى الله عنه والدخول فى بيعته. فقبلت الشيعة القائلون أن الإمامة فى ولد عليّ إلى يوم القيامة وبايعوا معاوية وزعموا أن للحسن أن يظهر التقيّة ويدخل فى بيعة معاوية ٢٤

(١٢) نجبة: بجه، الأصل.

(١-٥) راجع ميزان الاعتدال للذهبي، رقم ٢٧٨٤، ولسان الميزان لابن حجر ٢/٤٦٠-٤٦١.

إن خاف على نفسه كما أظهر على التقيّة ودخل [١٤ ب] في بيعة أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم . قالوا : وليس دخول الأئمة في بيعة من غلب عليهم بمُخْرِج لهم من أن يكونوا أئمةً قد نصّ النبي صلّعم عليهم وأودعهم علم الأحكام ومعرفة الحلال والحرام وجميع ما يصلح به العباد والبلاد إلى يوم القيامة .

٣٧ فلمّا مات مال الشيع القائلون بالنسق إلى الحسين عليه السلام وزعموا أنّه هو الإمام بعد الحسن عليه السلام . ثمّ إنّ أهل الكوفة بعد أن هلك معاوية وملك ابنه يزيد كتبوا إلى الحسين صلوات الله عليه يدعونه إلى الخروج ، فخرج متوجّهاً إليهم في أهل بيته وخاصّة شيعته صلوات الله عليه وأفضلُ تحيّاته وسلامه . فلمّا بلغ مسيره عبيد الله بن زياد وهو على العراق وجّه إليه عمر بن سعد بن أبي وقاص ، فنعه من الدخول إلى الكوفة وناجزه الحرب حتّى قُتل بكر بلاء صلوات الله عليه .

٣٨ ثمّ إنّ الشيعة القائلين بنسق الإمامة اختلفوا [١٥ أ] بعد قتل الحسين عليه السلام فصاروا فرقتين :

فرقة زعمت أنّ عليّ بن الحسين عليه السلام هو الإمام بعد الحسين لأنّه ابنه ووارثه ، وادّعوا أنّ الحسين أوصى إليه بالإمامة ، وهؤلاء هم الذين زعموا أنّ الإمامة لا تزال باقية في ولد فاطمة عليها السلام إلى يوم القيامة .

وفرقة زعمت أنّ الإمام بعد الحسين محمد بن عليّ بن أبي طالب وهو ابن الحنفية ، واحتجّوا بأنّه كان صاحب راية عليّ عليه السلام يوم الجمل كما كان عليّ صاحب راية رسول الله صلّعم يوم حنين ، وزعموا أنّ عليّاً قد كان نصّ عليه وأشار إليه . وهؤلاء هم الكيسانية أصحاب المختار بن أبي عبيد الثقفي وإنّما سمّتهم الشيع الكيسانية من أجل أنّ المختار لقبه كيّسان لقبه به عليّ

(٦) الشيع ، كذا في الأصل وانظر س ٢٢ الخ .

(٨) يدعونه : يدعوه ، الأصل .

ابن أبي طالب عليه السلام . وقد قال قوم : إنَّما سَمُوا أصحابَ المختار الكيسانية لأنَّ المختار كان قبيلَ التشيع من قبيلِ كيسان مولى عَرَبِيَّةٍ وكان من أكابر أصحاب عليّ بن أبي طالب [١٥ ب] عليه السلام وأمره بالخروج والطلب بدم الحسين عليه السلام فخرج وقتل أكثر قَتَلَتِهِ . وذكر بعض الرواة أنَّ المختار دخل إلى محمد بن أبي طالب - وهو ابن الحنفية ، وهو محبوس بمكة في الشعب كان حبسه فيه عبدالله بن الزبير - ثمانين ألف خاتم من خواتم القوم الذين قتلهم بدم الحسين عليه السلام .

اختلاف القائلين بالإمامة بعد قتل الحسين ، وهم فرقان :  
 الفاطمية الذين زعموا أنَّ الإمام بعد الحسين عليّ بن الحسين بن عليّ وزعموا أنَّ الإمامة لا تزال في ولد فاطمة إلى يوم القيامة ،  
 والكيسانية وهم الذين زعموا أنَّ الإمام بعد الحسين محمد بن عليّ بن الحنفية .

٣٩ ثمَّ إنَّ الفاطمية من الشيعة القائلين بنسب الإمامة اختلفوا في بلوغ عليّ بن الحسين بعد قتل الحسين عليه السلام ، فقال قوم منهم : كان بالغاً مع ذلك الوقت ، وزعموا أنَّ عبيد الله بن زياد وجهه مع حرم أبيه إلى الشام فكان حافظهم والقيّم عليهم ، [١٦ أ] وذكروا أنَّ أصحاب عمر بن سعد لم يمنعهم من قتله إلاَّ أنَّه كان مريضاً ليس به نهوض إلى الحرب وكان أيضاً حديث السن . وقال آخرون : بل لم يكن بلغ ، وزعموا أنَّ الله قد يحتجّ على عباده بالأطفال وتأولوا قول الله عزّ وجلَّ ﴿وَأَتَيْنَاهُ الْحُكْمَ صَبِيّاً﴾ [١٩/١٢] وقول المسيح وهو في المهد ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ ، آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيّاً﴾ [١٩/٣٠] . قالوا : فقد نبأ الله المسيح وهو طفل وآتى بحبيّ الحكم وهو صبيّ ، فكذلك القول في عليّ بن الحسين لأنَّ الله عزّ وجلَّ لا يُخلى الأرض من حجة يحتجّ بها على عباده . وهؤلاء هم أصحاب أبي خالد الكابليّ ، وكان من رؤساء أصحاب عليّ بن الحسين .

(٢) كان قبل التشيع من قبل كيسان : كان من قبل التشيع من كيسان ، الأصل || عريّة : عريّة ، الأصل .  
 (٤) قتلته : قبلته ، الأصل .

(٢٠) آت يحيي الحكم ، انظر القرآن الكريم ١٩: ١٢ .  
 (٢٢) أبو خالد الكابليّ ، اسمه وردان ويلقب بكنكو (انظر كتاب الرجال للكنشي ، رقم ٥٦) .

اختلاف أصحاب النسق من الفاطمية في بلوغ علي بن الحسين وهم فرقتان :  
أصحاب أبي خالد الكابلي الذين زعموا أنه لم يكن بالغاً في الوقت الذي قتل  
فيه الحسين عليه السلام ،  
والفرقة الذين زعموا أنه كان بالغاً في ذلك الوقت .

### اختلاف الكيسانية

٤٠ ثم إن أصحاب محمد بن الحنفية - وهم الكيسانية - اختلفوا فصاروا  
ثلاث فرق :

فرقة قالت : محمد بن الحنفية حتى لم يمُتْ وهو في جبل رَضَوَى بين مكة  
والمدينة عن يمينه أسد وعن يساره نَمِرٍ موكلَّان به يحفظانه إلى أوان خروجه  
وقيامه ، وزعموا أنه قائم آل محمد والمهدي الذي بشر به النبي صلَّتم وأخبر  
الناس أنه يملأ الأرض عدلاً وقسطاً ، ومضى على هذه المقالة بشر كثير من  
المذكورين منهم الكُميت بن زيد الأبلدي وكثير بن عبد الرحمن الخزاعي  
- وهو كثير عزة - وهو الذي يقول :

|    |                           |                         |
|----|---------------------------|-------------------------|
| ١٥ | الا إن الأئمة من قُرَيْشٍ | ولاء الحق أربعة سواء    |
|    | موالينا الذين لهم علينا   | من الله النصيحة والوفاء |
|    | على والثلاثة من بنه       | هم الأسباط ليس بهم خفاء |
|    | فسبَّط سبَّط إيمان وبر    | وسبَّط غيَّبته كربلاء   |
| ١٨ | وسبَّط لا يذوق الموت حتى  | يقود الخيل يقدمها للواء |
|    | تغيَّب لا يرى عنا زماناً  | برضوى عنده عسل وماء     |

(٦) محمد بن الحنفية ، أنشيف إليه عل الهامش « ابن عل بن أبي طالب كرَّم الله وجهه والحنفية  
لقب أمه (في المخطوطة : أمها) واسمها خولة » .

(١٨) يقود ، الأغاني ١٤٦/٧ و ١٤١٥/٩ ، تقود ، الأصل .

(١٩) عنا ، الأصل : عنهم ، الأغاني ٢٤١٥/٩ والشعر والشراء لابن قتيبة ١٥٤٢٣ .

٤٠ راجع فرق الشيعة ٢٦ ومقالات الإسلاميين ١٩ .

(١٤-١٩) الأبيات موجودة في الأغاني ١٤/٩ ومقالات الإسلاميين ١٩ والمقالات لسعد بن عبدالله  
القسي ٢٨ والشعر والشراء لابن قتيبة ٣٢٩ وديوان كثير ١٨٥/٢-١٨٩ (إلا أن البيت الثاني ساقط  
في كل المصادر) . وقد نسبت بعض الأبيات إلى السيد الحميري (انظر الأغاني ٢٤٥/٧) .

والسيد بن محمد الحميري وهو الذي يقول : [١٧٢]

- غاب ابن خولة غيبة ما غابها      إلا ابن خولة في الحياة غريب  
ولقد أقول لصاحب نادمته      وجرت معائب بيننا وخطوب :  
لو غاب عنا عمر نوح أيقنت      منا النفوس بأنه سيؤوب  
إنني لأرجوه وأمله كما      قد كان يأمل يوسف يعقوب  
يعني بابن خولة محمد بن الحنفية ، وذلك أن الحنفية اسمها خولة . وزعموا  
أن محمد بن الحنفية يغيب عنهم سبعين عاماً في جبل رضى ثم يظهر فيقيم لهم  
الملك ويقتل لهم الجبابرة من بني أمية وأنه في ابتداء أمره وظهوره يركب السحاب  
وييده سيف مسلول ومعه الملائكة ثم ينزل على سطح البيت الحرام فيبايعه عند  
الحجر الأسود رجال كعدة أهل بدر ، ثم إن الله عز وجل يبعث له من القبور  
من شيعته حتى تقرأ عيون الشيعة بالنصر والملك [١٧٢ ب] ويقتل شيعة أعدائهم .  
وفي ذلك يقول السيد الحميري وهو أحد شعرائهم :

- ٤١ ألا حتى المقيم بأرض رضى      بمنزله وأهد له السلاما  
تحية وامق في الله أمسى .      يحن لطلوع غيبته اهتماما  
يبست الليل مرتفعاً إذا ما      رحن البال نذلهم ناما  
وقل : يابن الوصي ، فدنك نفسي      أطلت بذلك الجبل المقاما  
أضر بمعشر والدك منا      وسموك الخليفة والإماما  
وعادوا فيك أهل الأرض طراً      مقامك عنهم سبعين عاماً  
فإن جاورتها فكفى اهتماما      بذلك يابن خولة واغتماما  
نرى رضى وأنت بها قريب      ولسنا نستطيع بها اللاماماً

(٧) يغيب : تغيب ، الأصل .

(١٣) بمنزله ... السلاما ، الأصل : وأهد له بمنزله السلاما ، فرق الشيعة ١٠٢٧ .

(١٨) سبعين ، الأصل : ستين ، الأغاني ٩/٩٤٤ .

(٢-هـ) أبيات أخرى من هذه القصيدة ، راجع فرق الشيعة ٢٦ .

٤١ الأبيات ، راجع فرق الشيعة ٢٧ وكتاب المقالات والفرق لسعد بن عبدالله القمي ٣١ -

٣٢ والديوان ٣٧٧ . وقد تنسب بعض الأبيات إلى كثير عزة (انظر الأغاني ٩/١٤) وتروى أبيات أخرى بواقية مختلفة .



لحاناً الناسُ فيك وفندونا  
وقالوا والمقالُ لهم عريض :  
وظلّ مجاوراً جدّاً ورمساً  
فاعييناهم إلا امتسكاً  
وسا زدهمُ في المدّة منّا  
وكان جوابنا لهم : كذبتم  
لقد أضحى بمُورقٍ شعبِ رضوى  
[١٨] وما ذاق ابنُ خولة طعم موت  
وإنّ له بها لمقبل صدقٍ  
وإنّ له لَرزقاً من طعامٍ  
هدانا الله إذ جرّتم لِرُشدٍ  
تمامَ مودةٍ المهدى حتّى  
نرى راياته متواليات  
فيهدم ما بنى الاحزابُ فيها  
أثاماً بالذى عملوا ، ويُفني  
وذاك إذ الحواضنُ مبرّزاتُ  
بُخيل . . . . دمشق منّا  
بيتُ المُعرسون بلا مهورٍ  
نساء بنى أمةً ، قد سقينّا

(٢) لقي : لقا ، الأصل .

(٤) فأعييناهم ، الديوان ٤٣٧٩ : غير معجم في الأصل .

(٩) بها ، الأصل : به ، فرق الشيعة ٦٠٢٧ و الأغاني ١٢٠١٤/٩ .

(١٠) لَرزقاً : لَرزقاً ، الأصل || يمل : نقل ، الأصل .

(١٢) نرى ، المقالات لسعد بن عبدالله القمي ١٢٠٣٢ : ترى ، الأصل : تروا ، الأغاني ١٤٠١٤/٩ .

(١٣) تثير : تثير ، الأصل : وبين ، المقالات والفرق لسعد بن عبدالله ١٢٠٣٢ .

(١٤) فيها ، الأصل ولعل المؤلف يريد الشأم بالفسير (انظر المقالات والفرق لسعد بن عبدالله

١٢٠٣٢)

(١٥) أثاماً : أثاماً ، الأصل : أجزاء ، المقالات لسعد بن عبدالله ١٤٠٣٢ .

(١٧) . . . غير واضح في الأصل || المحيلون : المحيلون ، الأصل .

كأنتك يا بن خولة عن قريب      تخال جينته قرأ تماماً  
 تراه الناس ليس به خفاء      يهز بكفه سيفاً حساماً  
 يهز دوين عين الشمس سيفاً      كلمح البرق يحناب الظلاماً  
 يبايعه كمدة أهل بدر      رجال لا يريدون الحطاماً  
 بمكة بايعوه ولم يبالوا      مقالة من نهى عنه ولا ما  
 ٤٢ [١٨ ب] فلمّا مضت لابن الحنفية سبعون سنة ولم ينالوا من أمانهم  
 شيئاً قال شاعرهم :

لو غاب عنا عمر نوح أبقت      منا النفوس بأنه سيؤوب  
 إني لأرجوه وأمله كما      قد كان يأمل يوسف يعقوب  
 وقال شاعرهم في الرجعة بعد الموت :

إذا ما المرء شاب له قدال      وعلته المواسط بالخضاب  
 فقد نهبت بشاشته وولتي      فقل : يا بك ، بك على الشباب  
 فليس براجع ما فات منه      إلى أحد إلى يوم الإياب  
 إلى يوم يؤوب الناس فيه      إلى دنياهم قبل الحساب  
 أدين بأن ذاك كذاك ديناً      وما أنا في النشور بذي ارتياب  
 لأن الله خبر عن رجال      حيوا من بعد موت في الكتاب  
 ويروى « في التراب » .

٤٣ وكان مما احتجوا به بأن محمد بن الحنفية هو المهدي الذي بشر به  
 النبي صلعم أنهم قالوا : لما كان النبي صلعم قد حظر على أمته أن يجمعوا

(٣) دوين ، انظر فوات الوفيات للكتبي ١/ ١٤٠٣٤ : دوين ، الأصل .

(١١) المواسط ، الديوان ٩٠١٢٠ : المواسط ، الأصل .

(١٢) بك ، في الهاشم : أبك ، الأصل : نبك ، الديوان ١٠١٢١ .

(١ و ٣) راجع فوات الوفيات للكتبي ١/ ١٣٠٣٤ - ١٤ حيث توجد بعض هذه الأبيات ولكن  
 ببقافية أخرى .

(٩-٨) راجع ص ٢٧ س ٤-٥ .

(١١-١٦) الأبيات للسيد الحميري ( انظر الديوان ١٢٠ ، والبيت الرابع أيضاً في مقالات  
 الإسلاميين ١٤٠١٥ ) . وهناك أبيات أخرى من هذه القصيدة ، راجع الأغاني ٧/ ٢٥٧ .

بين اسمه وكنيته وكان قد قال لعلّى عليه السلام «إنّه سيولد لك بعدى ولد وقد منحتُه اسمي وكنيتي»، فولد له بعد النبي صلّتم [١٩آ] ابنُ الحنفية فسمّاه محمّداً وكنّاه أبا القاسم - وكانت الأخبار قد جاءت عن النبي صلّتم أنّه قال: «المهديّ رجل من أهل بيتي يواطئ اسمه اسمي وكنيته كنيتي» - علمنا أنّ المهديّ لو كان غير محمّد بن الحنفية وكان اسمه محمّداً وكنيته أبا القاسم كان المهديّ عاصياً لله ولرسوله إذ جمع بين اسمه وكنيته وقد حرّم النبي صلّتم الجمع بينهما، والمهديّ حجة الله عزّ وجلّ على خلقه والحجة أعلمُ الخلق بالله عزّ وجلّ وأطوعهم له، فكيف يخالف رسوله؟ فادّعوا لهذه العلة أنّ محمّد بن الحنفية هو المهديّ. ٩

٤٤ وقالت الفرقة الثانية من الكيسانية وهم الذين أثبتوا موت محمّد بن الحنفية: كان الإمام بعد محمّد بن الحنفية رضى الله عنه عبدالله بن محمد ابن الحنفية وهو أبو هاشم. ثم اختلفوا بعد موت أبي هاشم فصاروا فرقتين: ١٢

٤٥ فرقة زعمت أنّ الإمامة «صارت» من أبي هاشم إلى عبدالله بن معاوية ابن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، وهؤلاء هم الحرّية [١٩ب] أصحاب عبدالله بن حرب المدائني. ١٥

٤٦ وفرقة زعمت أنّ الإمامة صارت بعد أبي هاشم إلى محمّد بن عليّ بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب، وادّعوا أنّ أبا هاشم أوصى إليه بالإمامة، وذلك أنّه مات عنده بأرض الشّراة وأنّه أوصى <إلى محمد بن عليّ وأوصى> محمد بن عليّ إلى ابنه إبراهيم بن محمد المعروف بالإمام وهو الذي وجّه أبا مُسلم داعيةً إلى خراسان، ثمّ أوصى إبراهيم بن محمد إلى أبي العباس السفّاح ١٨

(١٨-١٩) وذلك أنّه... <... وأوصى> محمد بن عليّ، قارن بمقالات الإسلاميين ٢١، ٥-٦ «وذلك أن أبا هاشم مات بأرض الشّراة منصرفه من الشام فأوصى هناك إلى محمد بن عليّ بن عبدالله بن العباس وأوصى محمد بن عليّ».

٤٤ راجع مقالات الإسلاميين ٢٠، ٤-٦ وفرق الشيعة ٢٧، ١١-١٣.

٤٥ راجع مقالات الإسلاميين ٢٢، ٤-٢٣ وفرق الشيعة ٢٩، ٣-١٢.

٤٦ راجع مقالات الإسلاميين ٢١، ٣-٨ وفرق الشيعة ٢٩، ١٣-٢٣ و ٤٢، ١١-١٦، ٤٤.

عبدالله بن محمد ، ثمّ صارت الإمامة بعده إلى أبي جعفر المنصور . فكان ابتداء الشيعة العباسيّة في قول هذه الفرق من محمد بن الحنفية وزعموا أنّ أبا مسلم إنّما كان يدعو الناس إلى هذا المذهب . وهذه الفرق تُعرف بالبُكرية وهم أصحاب بُكير بن ماهان داعية محمد بن عليّ بن عبدالله بن العباس بالعراق قبل أن تظهر الدعوة بخراسان .

اختلاف الكيسانية وهم ثلاثة أصناف :  
الصف الذين زعموا أنّ محمد بن الحنفية حيّ لم يمُت [٢٢٠] وأنه مقيم بجبل رَضَوَى ،

والصف الذين زعموا أنّ الإمام كان بعد أبي هاشم محمد <بن عليّ> بن عبدالله بن العباس ،

والصف الذين أثبتوا موته وزعموا أنّ الإمام بعد <ه> عبدُ الله بن محمد المعروف بأبي هاشم ، ثم صاروا بعد أبي هاشم إلى عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر .

### اختلاف الشيعة العباسيّة

٤٧ وهم صنفان من الكيسانية — كما ذكرنا أمرهم — في الأصل ، وأصل أمرهم فيما زعموا مأخوذ عن أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية .

والآن فرقةٌ منهم تُعرف بالهريرية — وهم أصحاب أبي هريرة الروندی — أنكروا في أيام المهديّ أن تكون الإمامة صارت إلى وُلد العباس من قبيل وُلد عليّ ، فزعم أبو هريرة هذا أنّ الإمام كان بعد النبيّ صلّعم العباس بن عبدالمطلب لأنه عمّ النبيّ صلّعم وصنو أبيه وقد قال الله تعالى ﴿وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾ [٧٥/٨] ، قال : فهو لاء بمقام النبيّ صلّعم [٢٠ ب]

(٣) الفرق ، كذا في الأصل ولعله « الفرقة » .

(١٤) صنفان : صنفين ، الأصل .

(١٦) الروندی : الروبدى ، الأصل .

وميراثه أولى من عليّ، وذكر أنّ الإمام كان بعد العباس عبد الله بن العباس وبعد عبدالله عليّ بن عبدالله وبعد عليّ بن عبدالله محمد بن عليّ وبعد محمد بن عليّ إبراهيم بن محمد وبعد إبراهيم بن محمد أبا العباس عبدالله بن محمد وبعد أبي العباس أبا جعفر المنصور عبدالله بن محمد .

الشعبة العباسية في الأصل صنفان :

٦ البكرية أصحاب بكير بن ماهان الذين زعموا أنّ الإمامة صارت إلى ولد

العباس من قبل أبي هاشم عبدالله بن محمد بن الحنفية ،

والصنف الثاني الحريرية أصحاب أبي هريرة الروندی الذين يزعمون أنّ الإمام

٩ كان بعد النبيّ صلّتم العباس .

٤٨ وللشعبة العباسية اختلاف ثانٍ ، افرقوا على ثلاث فرق : فرقة يقال

لهم المُسْلِمِيَّة وهم أصحاب أبي مسلم الذين أقاموا على ولايته وزعموا أنّه حتى لم

١٢ يمت واستحلّوا المحارم وأسقطوا الشرائع ، وزعموا أنّ الذي يجب على [٢١١]

الناس معرفة الإمام فإذا عرفوه سقطت عنهم الفرائض بعد معرفته وكانت الأشياء

المحرّمة عليهم مباحة لهم من الأطعمة والأشربة والفروج ، وقالوا : إنّما أبيحت هذه

١٥ للعارفين لأنّها جعلت لهم ثواباً على المعرفة وحُرِّمت على من لم يعرف عقوبة

له على جهله وإنكاره . وقالوا : إنّما يجب على العباد أن يعرفوا الإمام الذي هو

حجة الله عزّ وجلّ على خلقه والسفير بينه وبين عباده وأن يوالوا من والاه

١٨ ويعادوا من عاداه . وهؤلاء هم الحرّمية على اختلافهم في الرؤساء وتباينهم في

المذاهب غير أنّهم مُجمِعون على هذه الجملة التي حكيناها من أقاويلهم .

٤٩ وقالت الفرقة الثانية وهي صنف يُعرفون بالخدائشة وخدّاش صاحبهم

٢١ - وهو الذي تسمّيه الراوندية خادش الدين - مثل مقالة المسلمية أصحاب

(٣) و(٤) أبا : أبو ، الأصل .

(٨) الروندی : الرويدی ، الأصل .

(١٧) يوالوا : تولوا ، الأصل .

(١٨) الحرّمية : الحرّية ، الأصل .

(٢٠) الثانية : الثالثة ، الأصل || بالخدائشة . بالخدائية ، الأصل || خدّاش : خدّاش ، الأصل .

٤٨ راجع مقالات الإسلاميين ١٠٢٢-٣ و فرق الشيعة ١٣٠٤١-٣٠٤٢٠ .

٤٩-٥٢ أنظر مقالتي في مجلة Der Islam ٤٧/١٩٧٠ .

أبي مسلم في إقامة محمد بن عليّ بن عبدالله بن العباس بن عبد المطلب إلا  
 أن أصحاب أبي مسلم زعموا أن الإمامة انتقلت من ولد العباس بعد [٢١ ب]  
 موت أبي العباس عبدالله بن محمد بن عليّ وصارت إلى أبي مسلم ، والحداشية  
 يزعمون أنها انتقلت من محمد بن عليّ بن عبدالله بن العباس إلى خدّاش وأنها  
 لم تجد محلاً في ولد العباس وزعموا أن محمد بن عليّ هو الذي قال الله عزّ وجلّ  
 <فيه> : ﴿آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانْسَلَخْ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ﴾ [١٧٥/٧] ،  
 وسنخبر بقصّتهم مع محمد بن عليّ . وهم يقولون بالإمامة وإسقاط الفرائض ، وإنّ  
 الصوم عندهم كتمان الإمام والصلاة صلة الإمام و<الجهاد> سفك دماء مخالفيهم  
 على طريق الغيلة بالخنق والشدخ وإسقاء السموم وأخذ أموالهم ورفع خُمسها إلى  
 الإمام ، ويقولون بالقلب وتناسخ الأرواح . ولبعض شعراء الشيعة شعراً  
 بهجوم :

١٢ وخدّاش هو الذي خدّش الدين بما استنّ من مقال الضلال  
 دان بالقلب والمحرم حيناً وبقتل النساء والأطفال  
 أي شيء يكون أعجب من ذا ؟ أزرقى ورافض في حال

١٥ [٢٢ آ] ومعنى القلب عندهم أنهم يقولون : الله عزّ وجلّ يقدر على أن  
 يقلب نفسه من صورة إلى صورة ويتراى للعباد بمناظر مختلفة ، ويحتجّون في  
 ذلك أن جبريل عليه السلام قد كان يقلب نفسه في الصُور وذلك أنّه ظهر  
 للنبيّ صلّعم في صورة دحية الكلبيّ وظهر له في صورة أعرابيّ فسأله عن الإيمان  
 ١٨ وشرائع الاسلام فقال النبيّ صلّعم : هذا جبريل أتاكم يعلمكم شرائع دينكم .

(٨) <الجهاد> ، انظر فرق الشيعة ١٤، ٣٤-١٦ .

(١٠) شعر : شاعر ، الأصل .

(١٢-١٤) أظن أن الأبيات لمعدان الشيعي (راجع مقالتي في مجلة *Der Islam* ٤٧ / ١٩٧٠) .

(١٧-١٨) راجع السيرة النبوية ٦٨٤ ، ٢٠-٦٨٥ ، ٣ ، وصحيح مسلم ، كتاب الفضائل ١٠٠  
 وأسد الغابة لابن الأثير ١٣٠/٢ ، ١١-١٠ ، والاستيعاب لابن عبد البر ٢ / ١٤٦٢-٢ .

(١٨-١٩) راجع Wensinck, *Handbook* ٢٥٩ .

وظهر له يومَ بدر في صورة رجل راكب على فرس معتمَ بعمامة قد أسدل ذوابتيها بين كتفيه، وسأله النبي صلّعم أن يظهر له في أعظم صورة فأمره بالخروج إلى البقيع ثم نشر له جناحاً من أجنحته فسدّ به الأفق. فقالوا: فهذه صور مختلفة قد تزايا فيها جبريل للنبي صلّعم ولم تبطل ذاته ولم يفسد جوهره فالخالق القديم أولى وأحرى أن يوصف بالقدرة على قلب نفسه فيما أحبّ [٢٢ب] من الصور من غير أن يبطل ذاته ولا يفسد جوهره.

٥٠ وكان محمد بن علي بن عبدالله بن العباس وجّه خدashaً إلى خراسان يدعو الناس إلى إمامته ورسم له رسوماً من الدين، فبدل تلك الرسوم وغيرها وغلا في مذهبه، فبلغ ذلك محمد بن علي فقطع كتبه عن الشيعة وأنكر عليهم قبولهم عن خدasha ما قال به من الغلو، فأرسلت إليه الشيعة وشقّ عليهم قطع كتبه عنهم وساءت ظنونهم بخدasha، فوجه إليه محمد بن علي صحيفة سوداء مختومة وبعث إلى كل رجل من رؤساء الشيعة ونقبائهم عصاً فعلموا أنهم عصاة وأنهم قد انسلخوا عن الدين، فكتب إليه نقيب الشيعة يسألونه أن يكتب لهم كتاباً فيه الشرائع والأحكام التي بعث الله عز وجل بها محمدًا صلّعم، فكتب لهم كتاباً وصف لهم فيه شرائع الإسلام وحدوده وأحكامه وأظهر فيه لعن خدasha والبراءة منه، فرجع أكثر الشيعة إلى قول محمد [٢٣آ] بن علي وثبتت طائفة منهم على قول خدasha فأظهروا البراءة من محمد بن علي.

٥١ وبلغ أسد بن عبدالله وإلى خراسان خبر خدasha فطلبه فظفر به فسأله عن أمره وما يدعو الناس إليه وتهدّده، فأغلظ خدasha لأسد في القول والمخاطبة فقطع لسانه ويديه ورجليه وسمل عينيه وضرب عنقه وصلبه على باب

(١٢) عصاة : عصاه ، الأصل .

(٤) تزايا : ترايا ، الأصل .

(١٨) أسد : أسيد ، الأصل .

(١٩) لأسد : لأسيد ، الأصل .

(٢-١) راجع صحيح البخاري ، كتاب المنازى ١١ و Wensinck, Handbook ٢٩ آ و Conc.

٣٤٨/٤ آ.

(٢-٢) راجع Wensinck, Handbook ٥٩ آ و Conc. ٣٨٤/١ آ.

٥١-٥٠ راجع تاريخ الطبري ١٥٨٨/٢ و ١٦٣٩-١٦٤٠ .

مدينة كابل . فوقف أصحاب خدش على إمامته وزعموا أنه حتى لم يُقتل وأن الله رفعه الى السماء ، وتأولوا قول الله عز وجل ﴿ وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم ﴾ [١٥٧/٤] ، قالوا : فكذلك شبه على اليهود في قتل المسيح وصلبه ، وزعموا أن الإمامة انتقلت من محمد بن علي إلى خدش لأن محمد بن علي خالفه وأنكر عليه مذهبه ، وتبرأوا من شيعة محمد وأكفروهم .

٥٢ وقد زعم قوم أن أبا هاشم بكير بن ماهان الداعي هو الذي وجه خدشاً إلى خراسان وكان بكير سفيراً بين الشيعة وبين محمد بن علي ، فأما أصحاب [٢٣ ب] خدش فزعموا أن محمد بن علي هو الذي كان وجه خدشاً إلى خراسان ليدعو الناس إلى إمامته . وبخراسان خلق كثير من أصحابه وهم خرمية خراسان ، فأما خرمية الجبال فهم أصحاب أبي مسلم ، والخرمية كلها تزعم أن الإمامة في الأصل كانت في أهل بيت النبي صلعم فلما بدّلوا وغيروا انتقلت منهم فصارت الى أمناء الناس ، وأئمة الخرمية اليوم أكثرهم قوم عجم ، ومن كان منهم ينتمى الى العرب فهم من غير بني هاشم .

٥٣ وقال الصنف الثالث من شيعة ولد العباسية وهم الرزامية ينسبون إلى رجل منهم يقال له رزام وهم صنف من أصحاب أبي هريرة الروندي : كان العباس ابن عبد المطلب وارث النبي صلعم وأولى الناس بالإمامة من بعده ، وزعم أن الأمة حسدت العباس فلم تولّه أمرها وحرفت الأمر إلى أبي بكر وعمر وعثمان ، قال : وذلك أنهم كرهوا أن تجتمع في بني هاشم النبوة والإمامة فيذهبوا بشرف الدين والدنيا . [٢٤ آ] قالوا : وقد قال عبدالله بن العباس : ما حرمت الأمة منا أكثر مما حرمناه منهم ، فزعموا أن العباس بن عبد المطلب كان إماماً للدين نصبه النبي صلعم ونصّ عليه ، وكذلك كان أولى الناس بعد النبي صلعم ،

(٩) ليدعو : ليدعوا ، الأصل .

(١٦) بالامامة : بالامه ، الأصل .

(١٧) حرفت : حرمت ، الأصل .

٥٢ راجع Wellhausen, Das arabische Reich und sein Sturz ٣١٦-٣٢٣ .

٥٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٤٢١-١٤٢٢ و فرق الشيعة ٤٤٢-٤٤٣ و ٤٤٤-٤٤٥ ، والمقالات لسعد بن عبدالله القمي ٦٥-٦٩ .



وكان أبو بكر إماماً للدنيا نصبه الناس. قالوا: وكذلك كان الإمام بعد العباس. عبد الله بن العباس وبعد عبدالله علي بن عبدالله وبعد علي محمد بن علي وبعد محمد إبراهيم بن محمد وبعد إبراهيم عبدالله بن محمد، قالوا: فالإمامة لا تزال باقية في ولد العباس إلى يوم القيامة حتى يكون آخرهم يختم برجل يصلي خلفه المسيح وهو المهدي الذي بشر به النبي صلعم وقال للعباس: إن المهدي من ولدك يملأ الأرض عدلاً وقسطاً كما ملئت جوراً وظلماً، وقال: إذا رأيتم الرايات السود قد أقبلت من نحو المشرق فأتوها ولو حبواً على الثلج فإن فيها خليفة الله عز وجل المهدي. روى ذلك ثوبان عن النبي صلعم.

٥٤ وزعموا أن كل من قام بالإمامة [٢٤ب] من ولد العباس فطاعته مفترضة وإمامته ثابتة، وعلى الأمة أن تسلّم له وتفزع إليه إذا اختلفت في علم الدين، فإن الله يخطر الصواب ببال الإمام ويلهمه معرفته ويحسنه في قلبه حتى لا يحكم إلا به كما ألهم التحل منافعتها، فقال ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بيوتاً﴾ [١٦/٦٨] أى: ألهمها ما فيه صلاحها فلم تفعل إلا ما ألهمها، فكذلك الإمام يلهم الصواب ويعصم من الخطأ فلا يقول إلا الأمر الذي يلهمه، وإن كان قبل أن يفزع إليه ويسأله ليس عنده علم ما سئل عنه. فالإمام عند هؤلاء يعلم إذا احتاج إلى العلم بأن يخطر الله العلم بباله ويلهمه إياه.

١٨ فهذا الاختلاف الثاني الواقع بين شيعة ولد العباس، وهم ثلاثة أصناف كما ذكرنا: المسلمية والزمامية والحداشية.

\* \*

٥٥ قد كنّا قلنا إن الكيسانية ثلاثة أصناف: صنف وقفوا على محمد بن الحنفية وزعموا أنه حي ولم يموت، وصنف أثبتوا موته وزعموا أن الإمام بعده [٢٥أ] أبو هاشم وأن الإمامة بعد أبي هاشم صارت إلى عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر بن أبي طالب، وصنف زعموا أن أبا هاشم أوصى عند موته

(٦-٨) الحديث، انظر Conc. ٢٩٨/١ ب.

٥٥-٥٦ راجع مقالات الإسلاميين ٢٢ و فرق الشيعة ٢٩-٣٠-١٢ (حيث تسمى هذه الفرقة «الحارثية») والمقالات لسعد بن عبدالله القمي ٣٩-٧-١٤.

بالإمامة إلى محمد بن علي بن عبدالله بن العباس ، وذلك أنه مات عنده بالشرأة وهو منصرف من عند سليمان بن عبد الملك . وقد أخبرنا باختلاف فرقتين منهم ، وبقيت الفرقة الثالثة وهم الذين زعموا أن الإمامة انتقلت من أبي هاشم ٣ إلى عبدالله بن معاوية بن عبدالله بن جعفر ذي الجناحين الخارج بإصبهان وهو الذي قتله أبو مسلم في الحبس ، وقد كان مال إليه قبل خروجه طائفة من الشيعة ٥ من أصحاب أبي هاشم وزعموا أن الإمامة انتقلت من أبي هاشم إليه ، فسُموا ٦ الحرّية وهم أصحاب عبدالله بن حرب وكان عبدالله بن حرب رئيساً من رؤسائهم ، فلما قتل عبدالله بن معاوية استولى عبدالله بن حرب على أصحابه من الشيعة وأظهر القول بالغلو والأظلة والأدوار . [٢٥ ب] ٩

٥٦ وزعم أن عبدالله بن معاوية حتى لم يمت وأنه في جبل إصبهان وهو مهدي هذه الأمة الذي بشر به النبي صلّعم وأخبر أنه يملأ الأرض عدلاً وقسطاً وأنه لا يموت حتى يجي (٢) ما بين مشرق الشمس ومغربها ويقود الخيل بنواصبيها ١٢ وتتفق عليه الأمة وتدين بدينه أهل الملل ، وزعم أن علياً وولده الذين أثبت لهم الإمامة آلهة وأن روح القدس كانت في النبي صلّعم ثم انتقلت إلى علي ثم إلى الحسن ثم إلى الحسين ثم إلى محمد بن علي ثم إلى أبي هاشم ثم إلى عبدالله بن معاوية وأن روح القدس قديمة لم تزل على مذهب النصارى ، واحتج بحديث قد رواه لنا أصحاب الحديث عن عبدالله بن موسى الكوفي قال : حدثني خلف الأزدي ١٥ عن حرمة الضبّي عن جُميع بن عُمير قال : سألت عائشة رضي الله عنها : ١٨ من كان أحب الناس إلى النبي صلّعم ؟ فقالت : علي بن أبي طالب ، وما يمنعه من ذلك وقد رأيت روح النبي صلّعم - أو نفسه - خرجت فتلقاها علي عليه السلام [٢٦ أ] فجعلها في فيه ؟ فزعموا أن تلك الروح التي جعلها علي في فيه ٢١ هي لاهوتية كانت في النبي صلّعم وبها كان يعمل الآيات ويُخبر الناس بالغيوب ، وزعموا أنها روح القدس . وقد هجا السيّد مع غلوّه وإغراقه في التشيع هذا الصنف فقال :

٢٤

(٢) بالشرأة : بالسراة ، الأصل .

(١٢) يجي ، قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس : يحيف ، الاصل ؛ ويمكن أيضاً أنه « يخيف » أو « يجي » .

قومٌ غلوا في عليّ لا أبا لهمُ  
قالوا : هو الله جلّ الله خالقنا  
التمّ بلد وهو مولود؟ كأنكم  
وخاله وأبوه يُعرفان وما  
وكان في خرق في حجر مُرضعة  
ما كان إلّا وصيّاً عالماً فطناً  
ولا نقول له ربّاً ولا ملكاً  
وكلّفوا أنفُساً في حُبّه تعباً  
من أن يكون ابن شيء أو يكون أبا  
لا تعرفون له صهراً ولا نسباً  
خلق من الناس أولى منها حسبا  
يبكى إذا منعه بعض ما طلبا  
مستودعاً مصطفىً للحكم منتخبا  
ولا نقول رسولاً فعِلّ مَنْ كذبا

٣

٦

٥٧ وهذا الصنف يزعمون أن القيامة تكون بخروج الروح من بدن إلى بدن ، ويزعمون أن الأرواح إذا كانت مطيعة نقلت إلى أبدان طاهرة وصور حسان ولذات دائمة ثم لا يزالون ينتقلون [٢٦ ب] في مراتب الحسن والطهارات واللذات على قدر نظافتهم حتى يصيروا ملائكة ويصيروا في أبدان صافية نورية ، وإذا كانت الأرواح عاصية نقلت إلى أبدان نجسة وصور مشوهة وخليق مذمومة كالكلاب والقردة والخنازير والحيات والعقارب . قالوا : فالجنان والنيران هي الأبدان ، وتأولوا قول الله عزّ وجلّ ﴿وإن الدار الآخرة لهُ الحيوان لو كانوا يعلمون﴾ [٢٩/٦٤] . قالوا : فالآخرة التي يصير الناس إليها بعد الموت إنما هي انتقال الروح من حيوان إلى حيوان حتى يكون آخر ما يصيرون إليه من الأبدان السود المحترقة أو الأبدان الصافية النورية . وتأولوا قول الله عزّ وجلّ : ﴿يا أيها الإنسان ما غرّك بربك الكريم الذي خلقك فسوّاك فعدّلك في أي صورة ما شاء ركبك﴾ [٨٢/٦-٨] ، قالوا : فالله يركب الإنسان فيما شاء من صور الحيوان على قدر ما اكتسب من الطاعات والمعاصي . وإلى هذا يذهب الحرّمية وسائر غالبية الشيعة .

٢١

(١) علّ : علّ ، الأصل .

(١١) ملائكة : مليكة ، الأصل .

(٢-١) البيتان الأولان ، راجع ديوان السيد الحميري ٨١ .

٥٧ قابل فرق الشيعة ٣٢-٣٤ و ٣٥-٣٧ .

- ٥٨ وأما قولهم بالأدوار فلأنهم زعموا [٢٧] أن الله خلق سبعة آدميين واحداً بعد واحد فكث آدم الأول ونسله على الأرض خمسين ألف سنة يموتون ويموتون ويبتدون وتتناسخ أرواحهم في صور بعد صور ، قالوا : وذلك مقدار ما يتميز أهل الطاعة من أهل المعصية ، فإذا مضت خمسون ألف سنة صير المطيعون من جنس الملائكة ورفعوا إلى سماء الدنيا وصير العاصون خلقاً لا يعاب الله بهم في خلق مشوّه وأنزلوا إلى تحت الأرض . قالوا : ويصدق هذا قول الله عز وجل : ﴿أولم يهتد لهم كم أهلكنا من قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم﴾ ، إن في ذلك لآيات أفلا يسمعون [٢٦/٣٢] . وزعموا أن النمل والخنافس والجعلان التي تمشي في مساكنهم هي الذين أهلكهم الله عز وجل في الأزمان السالفة والذين مسخهم الله ونسخ أرواحهم في هذه الأبدان الميئنة ، قالوا : ثم ينشأ آدم آخر فيفعل به وينسله مثل الذي فعل بآدم الأول ويرفع المطيعون من نسله إلى سماء الدنيا ويرفع الذين كانوا في سماء الدنيا قبلهم درجة [٢٧ب] إلى السماء الثانية وينزل العاصون من ولده إلى تحت الأرض ويخرج الذين كانوا فيها قبلهم فيسكنون في الأرض الثانية ، وهكذا يفعل بكل آدم وولده وذريته حتى تتم الأدوار السبعة ثم يتقطع التعبّد . وتأولوا قول الله عز وجل ﴿لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم﴾ ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون [٦٤/٩٥] وقوله عز وجل ﴿لنرْكِبَنَّ طَبَقاً عن طَبَقٍ﴾ [١٩/٨٤] ، قالوا : فإنما عنى الله بذلك أطباق السماوات والأرضين .

- ٥٩ ولهذا الصنف من الشيعة عجائب كثيرة وأقاويل منكّرة تركنا ذكرها لئلا يطول الكتاب بها ، وهم يبطلون مع قولهم هذا الشرائع ويزعمون أن العبد إذا

(٧) أولم يهد لهم : أولم يروا ، الأصل (مأخوذ من سورة يس ٣١) .

(٩) الذين : التي ، الأصل .

(١٠) الميئنة ، كذا في الأصل ولعله «المنتنة» (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١١) الذي : الذين ، الأصل .

(١٣-١٤) ويخرج ... فيها : ويخرج الذين كانوا تحت هذه الأرض ويخرج الذين كانوا فيها ، الأصل .

(١٥) السبعة : السبع ، الأصل .

- عرف إمامه زالت عنه الفرائض . وإلى هذا المذهب يذهب أهل الغلو من أصحاب الإمامة وإن كانوا مختلفين فيمن أثبتوا له الإمامة من ولد عليّ، إذ عندهم مثل أبي منصور وهو أول من وضع الحق [٢٨/٢] من الشيعة، وأصحابه يعرفون بالمنصورية أصحاب المستنير (؟) أبي منصور. وكان ممن يقول بإمامة محمد ابن عليّ بن الحسين ثمّ زعم أن الإمامة انتقلت إليه بعد موت <محمد بن عليّ>.
- ٦٠ والبيان وهم أصحاب بيان بن سيمان، زعم بيان أنه أسرى به إلى السماء والله تبنّاه وأقعده معه على العرش ومسح رأسه وقال: انطلق أيّ بُنّي فبلغ عني! وزعم أنه هو «البيان» الذي قال الله عزّ وجلّ في كتابه ﴿هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين﴾ [١٣٨/٣]، وكان يزعم أن الله عزّ وجلّ جسم وأنه يجوز على ذاته الفناء إلا وجهه، ويتلو قول الله عزّ وجلّ ﴿كلّ شيء هالك إلا وجهه﴾ [٨٨/٢٨]. وقد هجا بياناً وأصحابه بعض الشعراء الذين كانوا في زمانه فقال:

زعموا أن ربهم سوف يفنى • كلّه غير وجهه ذى الجلال  
فلهذا وما يضارع هذا جعل الله حظهم في سفال  
أى شيء يكون أحدل من ذا؟ أزرق رافض في حال!

وبلغ أبا <الهيثم> خالد بن عبدالله القسريّ أن بياناً يزعم [٢٨ب] أنه يدعو الزهرة فتجيبه وتنزل من السماء إليه وأنه يقول إنه روح الله وكلمته وأن

- (١) النلو، انظر ص ٤٢ س ٦: العلم، الأصل.  
(٢) وضع: وضع، الأصل.  
(٣) المستنير: المستنير (غير واضح)، الأصل.  
(٤) <محمد بن عليّ>، انظر فرق الشيعة ٩٣٤-٩١١.  
(٥) زعم بيان: زعم البيان، الأصل.  
(٦) وموعظة للمتقين، القرآن الكريم: ورحمة، الأصل (مأخوذ من سورة الأنعام ١٥٧ الخ).  
(٧) حظهم: حظهم، الأصل.  
(٨) أبا <الهيثم>: أنا، الأصل.

٦٠ راجع مقالات الإسلاميين ٥-٦ و فرق الشيعة ١٠٠-١٠٥ و ٨٤٣٠-٢٠٣١.

(١٣-١٥) أظن أن الأبيات لمدان الشيطي (راجع مقالتي في مجلة Der Islam ٤٧/ ١٩٧٠).

روح القدس كانت في النبي صلّتم ثم في عليّ ثم في الحسن ثم في الحسين ثم انتقلت فصارت إليه ، وكان خالد بن عبدالله عامل هشام بن عبد الملك على العراق فأخلده فصلبه .

٣

٦١ والمغيرة وهم أصحاب المغيرة بن سعيد وكان المغيرة يقول بإمامة محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب المقتول بالمدينة عند أحجار الزيت وهو المعروف بالنفس الزكية ، وزعم أن الإمامة انتقلت إليه من محمد بن عليّ بن الحسين . وكان يزعم أن محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن هو المهدي الذي بشر به النبي صلّتم وأنّ فيه روحاً يحيي بها الموتى ويبرئ الأكمه والأبرص ويعلم الغيوب ، وزعم أن محمد بن عبدالله بن الحسن أعطاه من فيه تلك الروح ما علم به التفسير والتأويل [٢٢٩] وما كان وما يكون ، فوضع المغيرة للقرآن تفسيراً سماه علم الباطن خارجاً مما عليه المسلمون وزعم أن القرآن كله أمثال ورموز وأنّ الناس لا يعلمون من معانيه شيئاً إلا من قبله للقوة التي أيده بها الإمام .

١٢

٦٢ والبشيرية وهم من الجعفرية الذين يأتون بجعفر بن محمد وهم أصحاب محمد بن بشير ، وكان محمد بن بشير يدعى الربوية ويزعم أنه يعلم الغيب ويحيي الموتى ويشفي الأسقام ، وادّعى أن الإمامة انتقلت إليه من جعفر بن محمد .

١٥

٦٣ والخطائية وهم أصحاب أبي الخطاب محمد بن أبي زينب ، وهو الذي خرج بالكوفة في جماعة من أصحابه مهلاً بالحجّ ينادي « لبّيك جعفر ، لبّيك لبّيك ، لا شريك لك » يعني جعفر بن محمد ، فخرج إليه عيسى بن موسى عمّ أبي جعفر المنصور فقتله وقتل أصحابه .

٢١

(٦) الزيت ، انظر تأريخ الطبري ٩٤٢٣٩/٣ : الديب ، الأصل .

٦١ راجع مقالات الإسلاميين ٩-٦ و ٢٣-٢٤ و فرق الشيعة ٣٠٢-٥ و ١٦٠٥٣-٦٠٥٥ .

٦٢ راجع فرق الشيعة ٧٠-٧١ .

٦٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٠-١١ و فرق الشيعة ٣٧-٤١ والمقالات لسعد بن عبدالله القمي ٩١-٩٢ .

ومذاهب الشيعة الغالية كثيرة غير أنه تقتصر على ذكر المشهورين منهم ،  
وهم ستة أصناف : المنصورية ، والبيانة ، والخرمية ، والمغربية ، [٢٩ب]  
والبشيرية ، والخطابية .

٣

### اختلاف الزيدية

٦٤ وهم في الأصل فرقان ، فرقة تقول إن النبي صلعم نص على إمامة  
٦ علي ثم على الحسن ثم على الحسين ثم انقطع النص ، وفرقة تقول إن النبي  
صلعم لم ينص على إمامة علي ولكن كان يجب على الأمة أن تختاره في  
الإمامة لتقدمه في الفضل على سائر أصحاب النبي صلعم .

٦٥ ثم تختلف هاتان الفرقان ، فمن يقول بالنص على علي من الزيدية  
أبو الجارود وفضل الرسان وأبو خالد الواسطي ومنصور بن أبي الأسود ، وهؤلاء  
رؤساء الزيدية .

٦٦ وهؤلاء الجارودية زعموا أن النبي صلعم نص على علي ثم على  
١٢ الحسن ثم على الحسين ثم انقطع النص إلا أن الإمامة لا تخرج من ولد  
فاطمة ، وزعموا أن ولد فاطمة شرع واحد في الإمامة كل من دعا إلى نفسه  
١٥ فهو إمام مفترض الطاعة على الناس إجابته ، وأظهروا البراءة من أبي [٣٠أ]  
بكر وعمر رضي الله عنهما وأكفروهما وقالوا : هما أول من تأمر على علي وغصبه  
وقد علمنا أن رسول الله صلعم أمره عليها وجعله الخليفة من بعده . فخرجت  
١٨ هذه الفرقة مع زيد بن علي بن الحسين فسمتهم الشيعة الزيدية . وزعموا أنه  
من دعا إلى نفسه بالإمامة من ولد فاطمة وهو في بيته مرخي عليه ستره فليس  
بإمام ولا طاعته مفروضة .

(١) كثيرة : كثير ، الأصل .

(١٤) واحد : احد ، الأصل .

(١٥) إمام مفترض الطاعة ، راجع الكافي للكليني ١/١٦٠٢٣٢ .

٦٥ راجع فرق الشيعة ٧٥١-٨ .

٦٦ راجع فرق الشيعة ٧٤٨-١٤ ومقالات الإسلاميين ٦٦-٦٧ .

- ٦٧ وزعم أبو الجارود أن الحلال ما أحله آل محمد والحرام ما حرّموه وعندهم جميع ما يحتاج إليه الأمة مما جاء به الرسول صلّعم تاماً كاملاً عند صغيرهم وكبيرهم لا فضل لأحد منهم على صاحبه إذا بلغ الناشئ منهم وقد تكاملت فيه الفضائل . هكذا حكى جماعة من مشايخ الشيعة وعلمائهم عن أبي الجارود وأنه قال : لو فضّلتُ بعض ولد فاطمة على بعض إلا من نصّ رسولُ الله صلّعم على فضله - يعنى الحسن والحسين - لزمنى أن أقول أن بعضهم منقوص لا يصلح للإمامة ، ولو كان هذا [ ٣٠ ب ] هكذا لم يصل الناس إلى معرفة من يستحق الإمامة منهم بعضهم على بعض في العلم وفي الأمور التي تحتاج الأمة إلى أن يكون الإمام بها عارفاً . قال : واستخراج أفضلهم وأعلمهم والمستحق للإمامة منهم - إن يكونوا مستوين في الفضل والعلم - لا يمكن لكثرتهم وصعوبة الأمر في امتحانهم ، فزعم لهذه العلة أنهم يستون في العلم والفضل فن خرج منهم فهو إمام . وهو يقول في العلم بالإلهام ، فزعم أن الإمام يلهم العلم بالأحكام في الحوادث إذا احتاج إليه .

- ٦٨ وقالت فرقة من الزيدية أخرى يقال لهم البترية وهم أصحاب الحسن بن حنّ وكثير النوّاء وهارون بن سعيد العجليّ : كان على بن أبي طالب أفضل الناس بعد رسول الله صلّعم وأولاهم بالإمامة ، وزعموا أن بيعة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ليستا بخطأ لأنّ عليّاً بايعهما ورضى إمامتهما وترك لهما ما يجب من حق الإمامة ، وكانت سبيله سبيل رجل كان له على رجل حق [ ٤١ آ ] فتركه له . وتولّوا عثمان في الستّ السنين الأوّل من خلافته وهي السنون التي لم يُطعن عليه

(٣) الناشئ : الناس ، الأصل بالهَمْز .

(٤) حكى جماعة : حكى أن جماعة ، الأصل .

(١٠) مستوين : مستويين ، الأصل .

(١١) يستون : يستووا ، الأصل .

(١٤-١٥) الحسن بن حنّ ، كذا في الأصل (وانظر أيضاً ص ٤٤ س ١٨ وص ٤٥ س ١١) وفي

معظم المصادر الأخرى : الحسن بن صالح بن حنّ .

(١٥) العجل ، انظر مثلاً فرق الشيعة ١٤٥٠ : العجل ، الأصل .

٦٧ راجع فرق الشيعة ٧٤٤٩-٦٤٥٠ .

٦٨ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٦٨-١٢٦٩ و ١٥٤٨-١٥٤٩ و ١٠١٢-١٠١٦

و ٦٤٥٠-١٣٥١ .



فيها وتبرؤوا منه فيما بعد ، وتسموا البرية لهذه العلة لأنهم تبرؤوا من عثمان في الست من خلافته وتبروا . وزعموا أن الناس في العلم مشتركون : ولد على وغيرهم من العرب والعجم ، ولم يخصوا في العلم رجلاً بعينه كما فعل أصحاب الإمامة ، ولم يزعموا أن علم الحلال والحرام محظور على الأمة إلا ولد فاطمة كما قالت الجارودية .

- ٦٩ وقالت فرقة أخرى من الزيدية وهم أصحاب سليمان بن جرير الرقي : كان على أفضل الناس بعد النبي صلعم وأولاهم بالإمامة لتبنيه النبي على فضله وعلى أن الأصلح للأمة أن توليه الخلافة من بعده لقوله : « إن وليته [وه] - ولن تفعلوا - وجدتموه هادياً مهدياً يحملكم على الحق » وفي خبر آخر : « على المحجة البيضاء » . وزعم أن السلف أخطأوا في توليتهم أبا بكر خطأ لا يكفرون به ولا يضلون لأنهم اجتهدوا [٤١ ب] آراءهم ، فليعلة الاجتهاد لم يلحقهم كفر ولا ضلال . وكان سليمان يزعم أن الله قد تعبد العباد بأن يجتهدوا آراءهم فيما لم ينص عليه ، قال : فلما أن كان النبي صلعم لم ينص على إمامة على كما نص على القبلة والصلاة ولكن رغب فيها وأشار إليها على غير سبيل النص بما دك عليه من فضل على كان سبيل إمامته سبيل الاجتهاد ، ومن اجتهد رأيه فأخطأ فيما لم ينص عليه فليس بعاص ولا معتب (؟) . وتبرؤوا من عثمان . وشهد على من حارب علياً بالكفر ، وقال في العلم بمثل قول البرية أصحاب الحسن بن حي ، وزعم أن الإمامة لا تصلح اليوم إلا في ولد فاطمة لقول النبي صلعم : « إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا : كتاب الله وعترتي أهل

(٤) محظور : محظوراً ، الأصل .

(١٢) آراءهم : لأراءهم ، الأصل .

(١٣) عليه : عله ، الأصل ، وأضاف قبلها في الهامش « على » (ينص على عله ؟)

(١٦) معتب (؟) : معلوت ، الأصل || وتبرؤوا ، كذا في الأصل .

(١٧) علياً : على ، الأصل .

٦٩ راجع مقالات الإسلاميين ١٤٦٨-١١ و فرق الشيعة ٦٤٩-٩ (وانظر الفهارس) .

(٩-٨) الحديث ، انظر مثلاً كتاب تاج المقائد لعل بن محمد بن الوليد (تحقيق عارف تامر)

٦٣ ، ٢-٣ .

(١٨-١٤٥) الحديث ، انظر Conc. ٢٧١/١ .

- بقي » ، قال : فعترة النبي صلّتم أهل بيته وهم ولد فاطمة وقد جاءت الأخبار  
عن النبي صلّتم في قول الله عزّ وجلّ : ﴿ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ  
الرَّجْسَ أَهْلَ [٤٢/أ] البيت ويطهركم تطهيراً ﴾ [٣٣/٣٣] ، قال : على  
وفاطمة والحسين والحسين هم « أهل بيتي » الذين أذهب الله عنهم الرجس وطهّرهم  
تطهيراً ، وقال : هم الذين خرج بهم النبي صلّتم إلى المباهلة كما قال لنصارى  
نجران : ﴿ قُتِلَ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم  
ثُمَّ نَبْتَهِلَ ﴾ [٦١/٣] ، فخرج النبي صلّتم بعليّ وفاطمة والحسن والحسين . قال :  
ووجدتُ الأعناق في كلّ عصر تمدّ إليهم بأكثر من مدّها إلى غيرهم ، فالأصلح  
أن يختار الناس إماماً من القوم الذين تمدّ إليهم الأعناق بأكثر من غيرهم .
- اختلاف الزيدية في رؤسائهم ثلاث فرق : الحارودية أصحاب أبي الجارود ،  
والسليمانية أصحاب سليمان بن جرير ، والبرية أصحاب الحسن بن حيّ .

\* \*

- ٧٠ وقالت فرقة أخرى من الشيعة انفردوا من سائر فرق الشيعة يقال لهم  
الكُميلية وهم أصحاب كُميل بن زياد - وليس بكُميل بن زياد صاحب عليّ  
ابن أبي طالب عليه السلام - : كان عليّ بن أبي طالب [٤٢/ب] وصيّ النبي  
والخليفة على أمته من بعده ، وزعم أنّ الأُمَّة كلّها كُفرت وارتدّت بعد  
النبي صلّتم لأنّها لم تسلّم الإمامة لعليّ ولم تقرّ له بالوصيّة وكفر عليّ بترك  
منازعتهم ومنعهم أن يعقدوا الإمامة لأبي بكر .
- فهذه حكاية أقاويل الشيعة الذين لم يقولوا بنسب الإمامة .

(٩) تمدّ ، الأصل ولعلّه « تمدّ » .

٧٠ راجع مقالات الإسلاميين ١٧، ٤-٧ والمقالات لسعد بن عبدالله القمي ١٤، ١٠-١٥ (حيث  
تسمى هذه الفرقة « الكُمالية ») ومجلة Oriens ج ١٦ (١٩٦٣) ص ١٠٢-١٠٣ .

## مذاهب القائلين بالنسق

٧١ وأما فرقة الذين أثبتوا الإمامة لعلّي بن أبي طالب بعد النبي صلّعم  
ثم للحسن ثم للحسين (ثم لعلّي بن الحسين ثم لمحمد بن عليّ) فإنّهم افرقوا  
بعد محمد فرقتين :

فرقة صارت إلى محمد بن عبدالله بن الحسن بن الحسن بن عليّ المقتول  
بالمدينة وزعموا أنّه هو الإمام والمهديّ القائم في آخر الزمان الذي بشر به النبيّ  
صلّعم وهو عندهم حيّ لم يمّت بجبل يقال له الطميّة وهو الجبل الذي في طريق  
مكة بجذاء الحاجر ، وكان رئيس هذه الفرقة المغيرة بن سعيد مولى خالد بن عبدالله  
القسريّ فسُمّوا المغيريّة .

٧٢ وأما الفرقة [٤٣آ] الأخرى فإنّهم صاروا إلى جعفر بن محمد وقالوا  
بإمامته ، فسماهم المغيرة الرافضة لأنّهم رفضوه ولم يخرجوا معه . - وقال قوم :  
بل زيد بن عليّ الذي سمّى أصحاب الإمامة رافضة لأنّهم رفضوه ولم يخرجوا معه .  
٧٣ ثمّ إنّ أصحاب جعفر بن محمد افرقوا بعده على ست فرق :

فرقة منهم قالوا : جعفر بن محمد حيّ لم يمّت لأنّه قائم آل محمد وهو  
المهديّ الذي بشر به النبيّ صلّعم ، فسمّيت لدى الشيعة النّاوسيّة .

٧٤ وقالت فرقة منهم : الإمام بعد جعفر بن محمد عبدالله بن جعفر لأنّه  
أكبر ولده الذين خلفهم فسُمّوا النّطحيّة لأنّ عبدالله بن جعفر كان يعرف بالأفطح .

(٢) فرقة : لفرقة ، الأصل .

(٤) محمد : محمد صلّعم ، الأصل (وليس هو محمد رسول الله ولكنه محمد بن عليّ ؛ انظر مقالات  
الإسلاميين ٥٠٢٤-٩ والخ) .

(١١-١٢) وقال قوم ... معه : بالهامش .

(١٥) فسميت : فسمت ، الأصل || لدى ، غير واضح في الأصل .

٧١ راجع فرق الشيعة ١٦٥٣-٥٤٥٤ ومقالات الإسلاميين ٥٢٤-١٣ .

٧٢ راجع فرق الشيعة ١٠٥٤-١١ وتأريخ الطبري ١٢٠١٧٠٠/٢ .

٧٣ راجع مقالات الإسلاميين ٩٢٥-١٣ و فرق الشيعة ٩٠٧-١٥ .

٧٤ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٢٧-٣٢٢٨ و فرق الشيعة ٦٥-٦٦ .

- ٧٥ وقالت «فرقة»: الإمام بعد جعفر بن محمد لإسماعيل بن جعفر لأن الوصية كانت لإسماعيل في حياة أبيه ، وهؤلاء الخطائية أصحاب أبي الخطاب الذي خرج بالكوفة فقتله عيسى بن موسى بن عليّ العباسي .
- ٧٦ وفرقة زعمت أن الإمام بعد جعفر بن محمد موسى بن جعفر صاحب الواقعة .
- ٧٧ ثم إن أصحاب محمد بن لإسماعيل اختلفوا بعد موته فرقتين : فرقة منهم قالت : الإمام محمد بن جعفر [٤٣ ب] وهم السطية .
- ٧٨ وفرقة قالت : بل هو أكبر ولد جعفر الذين خلفهم وهو عبدالله ابن جعفر ، فلما مات عبدالله رجع أصحابه فقالوا بإمامة موسى بن جعفر وزعموا أنه وصي عبدالله بن جعفر .
- ٧٩ فلما مات موسى بن جعفر اختلف أصحابه ثلاث فرق :
- ٨٠ وفرقة وقفت عليه وزعمت أنه حي لم يموت وأنه لا يموت حتى يملك شرق الأرض وغربها ، وهؤلاء هم الواقعة .
- ٨١ وفرقة قطعت على موت موسى وذكرت أن الإمام بعده عليّ بن موسى الرضي ، فسُموا القطعية لأنهم قطعوا على موت موسى .
- ٨٢ وفرقة شككت في أمره وقالت : لا ندري أحى هو أم ميت ، ومضوا على الشك حيناً ، ثم مال أكثرهم إلى عليّ بن موسى فقالوا بإمامته وقطعوا على
- 
- (٨) هو : هي ، الأصل .
- (١١) اختلفوا : اختلفوا ، الأصل .
- 
- ٧٥ راجع فرق الشيعة ١٧٠٥٨-٤٠٥٩ .
- ٧٦ و ٧٩ راجع مقالات الإسلاميين ٩٠٢٨-١٤ و فرق الشيعة ٩٠٦٦ و ١٣٠٦٨-١٣٠٦٨ .
- ٧٧ راجع مقالات الإسلاميين ٧٠٢٧-١١ و فرق الشيعة ١٥٠٦٤-٧٠٦٥ .
- ٧٨ قابل ٧٤ .
- ٨٠ راجع مقالات الإسلاميين ١٧-١٨ و فرق الشيعة ٨٠٦٧-١٢ .
- ٨١ راجع مقالات الإسلاميين ٧٠٢٩-١٠ و فرق الشيعة ٦٩-٧٠ .

موت أبيه ، وصارت بقيتهم إلى الوقف على موسى وزعموا أنه حتى لم يمّت وأنه مهديّ هذه الأمة وقائم آل محمد صلّعم الذي يملأ الأرض عدلاً وقسطاً .

وإلى هذا الموضع انتهى اختلاف أصحاب الإمامة القائلين بالنسق [٤٤آ] ٣  
في الوقت الذي كتبنا فيه كتابنا هذا .

وهم عشر فرق : المغيرة والجعفرية والناوسية والقطحية والخطابية والسمطية ٦  
والموسائية والقطعية والواقفية والشكّائية .

\* \*

## ذكر اختلاف المعتزلة في الإمامة

- ٨٢ المعتزلة كلّها صنفان : صنفٌ أوجبوا الإمامة وزعموا أنّ نصب الإمام فرض على الأمة في عقد الدين ، وصنفٌ أنكروا وجوب الإمامة وزعموا أنّ المسلمين أن يقيموا إماماً ولم أن لا يقيموه ، وليس أحد الأمرين بأولى من الآخر ؛ وشبهوا ذلك بالصلاة بإمام وبغير إمام . قالوا : وكلّ ذلك حسن ، أيّ ذلك فعّله الإنسان فجائز . وزعموا أنّ الذي يجب على الناس أن يعلموا ما يلزمهم من الفرائض كلّ إنسان في خاصّة نفسه ، فإذا حدث أمر يحتاجون فيه إلى حضور حاكم مثل قطع السارق وجلد الزاني [٤٤ ب] وجهاد العدو نظروا إلى رجل من خيارهم فيقيمونه لذلك ، فإذا انقضى ذلك العرض زال حكمه ولم يكن إليه من الأمر شيء وإنّما هو رجل من المسلمين ؛ كالقوم الذين يقدّمون الرجل يومئذ .م فإذا انقضت الصلاة زالت إمامته ولم يكن له أن يعود لإمامتهم إلا برضىّ منهم . وأصلهم في هذا أنّ النبي صلّتم توفى ولم ينصب للناس إماماً ، قالوا : فلو كانت الإمامة من عقد الدين كان النبي صلّتم قد نصب للناس إماماً ونصّ عليها كما نصّ على القبلة والصلاة والزكاة .
- ٨٣ وزعموا أنّ حكم الإسلام مخالف لسائر حكم الأمم في إقامة الملوك واتخاذ المالك لأنّ النبي صلّتم لم يكن ملكاً ولم يُملك على أمته أحدًا . قالوا : والملك يدعو إلى الغلبة والاستيثار ، وفي الغلبة والاستيثار فساد الدين وإبطال أحكامه والرضى بأحكام الملوك المخالفة لحكم الكتاب والسنة . قالوا : وخلع الملك عند وقوع الأحداث منه موجب لاختلاف الأمة وانتشار [٤٥ أ] الكلمة وسفك الدماء وتعطيل الأحكام ، وقد أوجب الله عزّ وجلّ على المسلمين منع كلّ من حاول أن يغيّر شيئاً من أحكامه والملوك غير مأمونين على التبديل والتغيير وإزالة الأحكام عن مواضعها ؛ وإذا كان هذا هكذا فكأنّما أحدث الإمام حدثاً

(٤) أن يقيموا : أن يقوموا ، الأصل .

(٦) فجائز : فجايز ، الأصل .

(٩) فيقيموه ، غير واضح في الأصل || العرض ، كذا في الأصل ولعله « العرض » .

(٢٠) منع ، انظر ص ٤٨ س ١ : مع ، الأصل .

فواجب على الأمة منعه وفي هذا تناقص الدين وفساده والاشتغال لمجاهدة الأئمة والخوف من غلبة الملوك ، ولا سيما إذا كان أهل البغي والفساد شأنهم الميل إلى الملوك وتصويب أفعالهم والمحاماة عنهم والانتصار لهم . قالوا : وإذا كان هذا هكذا فالأصلح للناس أن لا يتخذوا إماماً وإن اتَّخذوه فالفرض عليهم خلعه متى تعمَّد شيئاً من إزالة أحكام الدين ، فإن لم يخلع نفسه جاهدوه . وهذا قول صوفية المعتزلة الذين يقولون بتحريم المكاسب ، منهم أبو عمران الرقاشي وفضل الحَدَثي وحسين الكوفي .

وأيضاً اختلاف المعتزلة في وجوب الإمام ، وهم صنفان : صنف أوجبوا إقامة إمام واحد إذا أمكنهم ذلك يكون عالماً [٤٥ ب] بالكتاب والسنة عاملاً بهما ، وصنف أنكروا أن يكون إقامة الإمام واجبة في عقد الدين .

### اختلاف المعتزلة القائلين بوجوب الإمام

١٢ ٨٤ ثم اختلف القائلون بوجوب الإمامة من المعتزلة فصاروا فرقتين : فرقة قالت بإمامة المفضل وزعموا أنه جائر أن يعقد المسلمون الإمامة لرجل وهم يعلمون أن في الأمة من هو أفضل منه .

١٥ وفرقة قالت بإمامة الفاضل وزعموا أنه لا يجوز أن يتولّى مفضل على فاضل .

(١) الاستئصال : الاشتغال ، الأصل .

(٢) المحاماة : المحامات ، الأصل .

(٦) الرقاشي ، طبقات المعتزلة ١٢، ٧٧ : الرقاس ، الأصل || فضل الحديث ، انظر الشهرستاني

٦، ٤٢ : فصل الجدي ، الأصل .

(١٢) القائلون : القائلين ، الأصل .

(١) والاشتغال لمجاهدة الأئمة : في النص بمض الاضطراب ، ويمكن ان يقرأ على ان اللام فيه للتعليل .

## مذهب القائلين بإمامة الفاضل

- ٨٥ وأما القائلون بإمامة الفاضل فإنهم زعموا أنه ليس بعد النبوة منزلة أفضل من الإمامة ، قالوا : فكما كان النبي صلّتم أفضل الناس في عصره فكذلك الإمام لا يكون إلا أفضل الناس في عصره لأن منزلة الإمام في الفضل هي المنزلة التي تلي منزلة النبي صلّتم . واحتجّوا أيضاً في ذلك فقالوا : وجدنا [٢٤٦] الإمام هو الذي يؤدّب الأمة ويعرفها معالم دينها فلا يجوز أن يكون المؤدّب إلا أفضل من المؤدّب . والذين يذهبون إلى هذا المذهب من المعتزلة عمرو بن عبيد وصالح بن عمرو الأسوارى وأبو الهذيل العلاف وإبراهيم النظام وضرار وحفص الفرد ومن قال بقولهم .

## مذاهب القائلين بإمامة المفضول

- ٨٦ وأما القائلون بإمامة المفضول من المعتزلة فإنهم زعموا أن النبي صلّتم قد كان يولّي المفضول على الفاضل في جيوشه وسراياه وأنه ولّى عمرو بن العاص في غزوة ذات السلاسل على جيش فيه أبو بكر وعمر وأبو عبيدة ، وهؤلاء أفضل من عمرو بن العاص . قالوا : ولّى زيد بن حارثة في غزاة مؤتة على جعفر بن أبي طالب فقال : زيد أمير الجيش ، فإن أصيب فجعفر ! وجعفر أفضل من زيد . ولّى أسامة بن زيد على جيش فيه أبو بكر وعمر ولم يعلم إلا أنه لم يزل يوصى [٤٦ ب] في مرضه الذي توفّي فيه أن يُنفذ جيش أسامة فلم ينفذ إلا بعد أن قبضه الله عزّ وجلّ إليه . قالوا فيمن يستنّ بسنة رسول الله صلّتم في الإمامة : إذا رأينا رجلاً تجمع عليه الكلمة ولم يكن ساقط العدالة

(١٨) ينفذ : يتعد ، الأصل .

٨٦ راجع كتاب التنبيه الملطى ١٢٠٢٧-٢١ .

(١٢-١٣) راجع تاريخ الطبري ١/١٦٠٤-٧٣-١٣ .

(١٤-١٥) راجع تاريخ الطبري ١/١٦١٠-١٥٠-١٧ .

(١٦-١٨) راجع تاريخ الطبري ١/١٧٩٤-١٧٩٦ .



وكان معه علم بالكتاب والسنة وليناه أمر الأمة وإن كان فيهم من هو أفضل منه وأوسع علماً. والقائلون بهذا القول من المعتزلة واصل بن عطاء وبشر بن خالد وبشر بن المعتمر وأبو موسى المردار ومن قال بقولهم.

الذين قالوا بالإمام صفان كما ذكرنا : صنف يقولون بإمامة الفاضل ولا يميزون إمامة المفضل ، وصنف يميزون إمامة المفضل والفاضل جميعاً .

### اختلاف القائلين بإمامة الفاضل من المعتزلة

- ٨٧ زعم أبو الهذيل وإبراهيم النظام وضرار وحفص الفرد ومن قال بقولهم من المعتزلة أن أبا بكر كان أفضل الناس بعد النبي صلعم ، واعتلوا [٤٧آ] في ذلك بأن أصحاب النبي صلعم قدّموه في الإمامة على سائر الناس . قالوا :  
٩ ووجدنا المفضل لا يتولّى على الفاضل إلا بإحدى خلتين ، إمّا بأن يغلب المفضل الأمة على أمرها ويتولّى على الفاضل - والناس لذلك كارهون - ،  
١٢ وإمّا بأن يكون الذين يتولّون اختيار الأحكام غير مناصحين للأمة ولا ناظرين ولا محتاطين في حسن الاختيار لإمام يرعاها فيتحرّفون عن الفاضل البارع إلى المفضل الناقص . وقالوا : كما وجدنا إمامة أبي بكر قد زال عنها هذان الأمران ،  
١٥ وذلك أنه لم يستكره الأمة ولم يغلبها على الإمامة - ولو كان ذلك لجاءت الأخبار به ، وكان الذين عقدوا إمامته خيار الخلق والحجّة بهم الذين خلفهم الرسول لأدابه ، وباجتماع منهم عليه وقد قال النبي صلعم : « ولم تكن أمتي لتجتمع على ضلالة » - علمنا أن أبا بكر إنّما عقد له المسلمون الإمامة لأنه أفضلهم عندهم . وقالوا [٤٧ب] مثل ذلك في عمر أنه أفضل الناس بعد أبي بكر ، وأن عثمان أفضل الناس بعد عمر في الوقت الذي ولى إلى ستّ سنين من خلافته .

(١) منه ، غير واضح في الأصل .

(٢) المردار : الفرد ، الأصل .

(١١) والناس ... كارهون : والناس ... كان هون ، الأصل .

٨٧ راجع فرق الشيعة ١١١، ١٥٠ .

(١٧-١٨) الحديث ، انظر Conc. ١٨/٣ ب .

## اختلاف القائلين بإمامة الفاضل من المعتزلة في مولاة عثمان

٨٨ ثم اختلفوا في مولاة عثمان ، فقال أبو الهذيل وإبراهيم النظام ومن قال بقولها : قد أجمع المسلمون على أن عثمان قد كانت منه أحداث ، وأجمعوا على أن المسلمين أنكروا عليه تلك الأحداث ، وقد اختلف أهل الرواية فيها ولم يصححوا عليه من طريق النقل حَدَّثًا واحدًا بعينه . قلنا : اضطربت الأخبار علينا لم ندر ما تلك الأحداث أصغائر هي أم كبائر . فنحن نقف في أمر عثمان في الستِّ الأواخر من سنيه وهو الوقت الذي أحدث فيه لانتولاه ولا نتبرأ منه لأنَّ تلك الأحداث إن كانت صغائر فهو مؤمن وإن كانت كبائر فهو فاسق ضال .

٨٩ وأثبتوا [٤٨٤] إمامة عليّ فقالوا : كان أفضل الناس في الوقت الذي عُقد له الخلافة ، ووقفوا [في الح]رب التي كانت بينه وبين طلحة والزبير وزعموا أنهم أكفأ في العدالة وإن كان عليّ أفضلهم . قالوا : وقد اختلفت الأخبار علينا في السبب الذي حارباه فيه ، فقال قوم : إنما حارباه ليردَّ الأمر [ر]شورى وزعما أن إمامته كانت عن غير شورى . وقال قوم : بل حارباه لأنه ضمَّ إليه قَتْلَةَ عثمان ومنعهم من أوليائه ، قالوا : وهذا حدثٌ يجب على الأمة أن تنكره على الإمام فإن رجع وإلا كان الفرض عليها أن تخلعه ، فإن خلع نفسه واعتزل الإمامة وإلا كان الفرض عليهم أن يجاهدوه . وقوم زعموا أنها حارباه لأنه أكرههما على بيعته ، ورووا عنها أنها قالوا : بايعنا والسيف على رقابتنا ، والمكره لا بيعه له والمستكره للناس على أن يبايعوه ليس بإمام . وقال قوم : بل ادَّعوا عليه هذه الدعاوى وأنكر عليّ دعاويهم . - وفي كلِّ هذا قد جاءت الأخبار عنهم . [٤٨٤ ب]

(١٣) قوم : القوم ، الأصل .

(١٦) تخلعه : تجعله ، الأصل .

(١٨) قالوا : قالوا ، الأصل .

٨٨ انظر مقالات الإسلاميين ٣٤٥٥ .

٨٩ راجع فرق الشيعة ١٦٠١-١٦١٢ و ١٤٤١٤-١٨ .

(١٥) أوليائه ، يعني أولياء عثمان (راجع ص ١٨ س ١٠) .

- ٩٠ قالوا : فلا سبيل [للقوم إلى معرفة السبب الذي عليه أفضّل الناس] لأنّ ذلك لا يُدرك إلا من طريق الخبر [والخبر] عنهم مضطرب مختلف فيه ، فنحن نشهد [لعلّي بال] إمامة لأنّه قد بايعه قوم من أصحاب النبيّ [رسول] الله عليهم السلام تُعقد بمثلهم الإمامة ، ونف [ف في عليّ] وفي طلحة والزبير فلا نتولّاهم جميعاً ولا نتب [رأ منهم] ولكن نتولّى كلّ واحد منهم على [الانفراد] ، ونعلم أنّه لا بدّ من أن يكون إحدى الطائفتين عند الله صلحاء إمّا طلحة والزبير وأحمد [بهم] وإمّا عليّ وأصحابه . وزعموا أنّ سبيلهم سبيل [الم] متلاعنين اللذين يُعلم أنّ أحدهما كاذب [ب] والآخر ليس بكاذب وأحدهما ضالّ والآخر ليس بضالّ ، فيجب على الناس أن يتولّوا كلّ واحد [من] المتلاعنين على الانفراد وتقبل شهادته مع [بيّنة] ولا يتولّيان إذا اجتماعا ولا تقبل شهادتهما معاً . قالوا : وكذلك لو شهد عليّ بن أبي طالب وطلحة على أمر لم تقبل شهادتهما [٤٩] لأنّا نعلم أنّ أحدهما غير [مقبول] ، ولو شهد عليّ وأبو هريرة قبلنا شهادتهما . قالوا : ولا يجوز أن يكون رجلان يتبرّأ أحدهما [من] صا [حبه ويلعنه ويستحلّ سفك دم]ه مقبولين تقيّين وليّين لله . وإلى هذا القول يذهب [أصل] بن عطاء وعمرو ابن عبّيد . ١٥

### قول الضراريّة

- ٩١ وخالف هذه الفرقة [من المعتزلة القائلين بإمامة الفاضل ضرار وحفص الفرد ومن قال بقولها] ، فزعموا أنّهم لا يتولّون عليّاً ولا طلحة ولا الزبير ولا أحداً ممن شهد حرب الجمل ولا يتبرّؤون منهم ولا يترحمون [عليهم] لأنّهم لا يأمنون أن يترحموا على رجل فاسق ضالّ عند الله . قال : وإنّما سبيل من شهد ذلك الحرب عندنا سبيل رجلين دخلا بيتاً فسمعنا أحدهما يقول « الله ثالث ثلاثة » ٢١

(١٤) مقبول [ين تقيّين وليّين : ...] ان تقيان وليان ، الأصل .

- ٩٠ راجع فرق الشيعة ٢٠١٢-٧ و ١٤٠١٣-١٨ ومقالات الإسلاميين ١٤٠٧-٥ وأصول الدين للبندادي ١٤٠٢٩-٢٩١-٢٠٢٩ .  
٩١ قابل فرق الشيعة ١٤١٢-٢٠٢٩ .

أو يكفر بضرب من الكفر وقد كانا قبل ذلك مؤمنين فدخلنا البيت لننظر من القائل فوجدناهما ميّتين ، قالوا : فنحن لا نتولّاهما ولا نتبرّأ منها [٤٩ ب] على الجمع ولا على الانفراد لأنّا نعلم أنّ أحدهما كافر فلا نأمن أن نتولّى الكافر ونترحم عليه .

### الهشامية

٩٢ وقال هشام بن عمرو القوطي والقاسم بن الخليل الدمشقي وهما ممن يقول بإمامة الفاضل : إنّ عليّاً وطلحة والزبير لم يتحاربوا ولم يتبرّأ بعضهم من بعض وإنّما اجتمعوا بالبصرة لينظروا في أمر الناس لما اختلفوا فيه من قتل عثمان ومن قتلته وأين هم فتسرّع من أحد العسكريين فنشبت الحرب بينهم وعليّ وطلحة والزبير كارهون لذلك . قالوا : وأصاب مروان بن الحكم من طلحة غرة وهو ينهى الناس عن القتال فرماه بسهم فقتله ، وانصرف الزبير إلى منزله فلقيه عمرو بن جرّموز بوادي السباع فقتله وتحاجز الناس . فهؤلاء يتولّون عليّاً وطلحة والزبير وعائشة ولا يتبرّؤون من جماعتهم .

### قول بدعية المعتزلة

٩٣ ولضرار [٢٥٠ آ] وحفص الفرد قول في الإمامة «مختلف» من سائر الفرق . وهما ممن يقول بإمامة الفاضل . زعما أنّه إذا اجتمع رجلان يصلحان للإمامة أحدهما قرشيّ والآخر نبطيّ أنّ الفرض على المسلمين أن يولّوا الإمامة النبطيّ لأنّه إن أحدث ثم أرادوا خلعه لم يكن له عشيرة تمنعه ، وكان ذلك

(٨) بالبصرة : بالنصرة ، الأصل || اختلفوا ، غير واضحة في الأصل || قتل : قبل ، الأصل .  
(١٢) عمرو ، انظر ص ١٧ س ٢٣ : عمير ، الأصل || فقتله : قتله ، الأصل .  
(١٧) يولّوا : تولّوا ، الأصل || الإمامة ، انظر ص ٥٩ س ٤ : الأمة ، الأصل .

أمن من سفك الدماء وانتشار الأمة واختلاف الكلمة كما اختلف في عثمان لما حاول الناس خلعه ووجد من ليس بأهل للإمامة السبيل إلى الدعاء إلى نفسه حتى غلب الأئمة على أمرها وغصبها إمامتها .

فهذا اختلاف القائلين بإمامة الفاضل من المعتزلة ، وهم ثلاثة أصناف :  
العمريّة وهم أصحاب عمرو بن عبيد وصالح بن عمرو الأسواريّ وأبي الهذيل وإبراهيم النخّاس وهم الذين تولّوا عليّاً وطلحة والزبير على الانفرد ولم يتولّوهم معاً ،

والهشامية أصحاب هشام بن عمرو وهم الذين تولّوا عليّاً وطلحة والزبير وزعموا أنهم لم يتحاربوا ، [ ٥٠ ب ]  
والضرارية أصحاب ضرار وحفص الذين وقفوا في أمر عليّ وطلحة والزبير .

### اختلاف القائلين بإمامة المفضل من المعتزلة

٩٤ قال بشر بن المعتمر ومن قال بقوله : كان عليّ أفضل الناس بعد النبيّ صلّعم وكان أبو بكر يليه في الفضل إلّا أنّ قريشاً كانت أميل إلى أبي بكر منها إلى عليّ لأنّ عليّاً كان قد وتر منها وقتلها في غزوات النبيّ صلّعم ، فكره أصحاب محمد أن يولّوا عليّاً فتختلف الكلمة ، فولّوا أبا بكر وكان دونه في الفضل غير أنّ تخلّفه عنه لم يكن يقعد به عن أن يكون مضطلعاً بالإمامة . قالوا : وكان أبو بكر في تلك الحال أصلح للأمة على هذه العلة .

٩٥ واحتجّوا في ذلك أنّ عليّاً كان أفضل الناس بعد النبيّ صلّعم بأن قالوا : إنّنا وجدنا الفضل في الدين إنّما يُنال بالعلم والعمل ، فلمّا اعتبرنا علم أصحاب النبيّ صلّعم وعملهم على ما تناهت به الأخبار [ ٢٣١ ] إلينا عنهم وجدنا عليّاً أرجحهم علماً وأفضلهم عملاً ، وذلك أنّنا إذا قلنا : من كان أقدم المسلمين إسلاماً ؟ قال قوم « عليّ » وقال قوم « أبو بكر » وقال قوم « زيد » وقال قوم « حباب » ، فقلنا لا أقلّ من أن نجعل عليّاً واحداً من هؤلاء ، فلا نقض

(٣) الأئمة ، كذا في الأصل ولعله « الأمة » .

(٨) الهاشمية ، الأصل .

(٢٣) قلنا : قلنا ، الأصل .

- له بأنه أقدمهم إسلاماً ولا عليه بأن إسلامه متأخر عنهم وإن كانت الأخبار في أن علياً كان أقدمهم إسلاماً أشهر وأكثر . وإذا قلنا : من كان أعظم أصحاب رسول الله صلعم جهاداً وأقفلهم للأكفاء وأشدّهم بذلاً لمهجته في الحرب ؟  
 ٣ فالقائلون « علي » و « الزبير » و « عمر » و « أبو دُجّانة » و « البراء بن مالك » غير أنهم قد أجمعوا أن « علي » من الأكفاء والأقران ما ليس لأحد منهم ، فقلنا لا أقلّ  
 ٥ من أن نجعله رجلاً من هؤلاء ولا يُحتسب بما له من الفضل عليهم . وإذا قلنا : من كان أعلم أصحاب رسول الله صلعم ؟ قال قوم « معاذ بن جبل » و « عمر » و « عبد الله بن مسعود » و « علي » مغير أنهم أجمعوا أن علياً [ ٣١ ب ] يُسأل ولا يُسأل ، فقلنا لا أقلّ من أن نجعله كأحدكم في العلم ولا يُحتسب بما جاء  
 ٩ من الأخبار في فضله عليهم . وإذا قلنا : من كان أزهدهم في الدنيا ؟ قال قوم « أبو ذر » وقال قوم « عمر » وقال قوم « سلمان » وقال قوم « أبو الدرداء » وقال قوم « علي » غير أنهم قد أجمعوا أن علياً ملك رقاب العرب والعجم وبيوت  
 ١٢ الأموال فكان إذا أتى بالمال قسمه في الناس ولا يدّخر شيئاً منه ثم يكنس بيت المال ويرشه ويقول : « يا صفراء يا بيضاء ، غرّى غرّى ! » وكان يقول إذا قسم الأموال في الناس :

هذا جنّاي وخياره فيه إذ كلُّ جانٍ يده إلى فيه .

- فقلنا لا أقلّ من أن يكون عليّ كأحدكم . — قالوا : فلمّا رأينا عليّاً قد شارك  
 ١٨ كلّ ذي فضل من أصحاب رسول الله صلعم وبان هو بفضائل لم يشركه فيها علمنا أنه أفضل الناس من بعد النبي صلعم فوجب علينا أن نفضله [ ٣٢ أ ] على سائر أصحاب النبي صلعم .

- ٩٦ وقول بشر بن المعتمر وأصحابه في الستّ السنين الأول من خلافة عثمان < . . . > وتبرّؤوا منه فيما بعد ذلك للأحداث التي كانت منه وتبرّؤوا من طلحة

(٤) البراء بن مالك : التدا ابن ملك ، الأصل .

(٩) جاء : حار ، الأصل .

(١٦) البيت ، انظر Lane, Lexicon « جنى » .

٩٦ راجع فرق الشيعة ١٨٠١٢-٩٠١٣ .

والزبير وشهدوا عليها بالفسق والضلال وزعموا أنَّهما ركبا وخرجا على إمام المسلمين وبغيا عليه ، وقد قال الله عزَّ وجلَّ ﴿ فَقاتِلُوا الّتي تبغى حتّى تفتى إلى أمر الله فإن فاءتْ فأصلّحوا ﴾ [٩/٤٩] فكان واجباً على المسلمين قتالهم والبراءة منها . ٣

### قول العامة من المعتزلة القائلين بإمامة المفضل

٩٧ زعمت هذه الفرقة أنَّه لا يجوز أن يولَّى المفضل على الفاضل إلا لعلّة يخافها الناس ، فإذا زالت تلك العلّة وأمن الذين يختارون الإمام للامّة فالفرض عليهم أن يولّوا الفاضل وأن لا يعدلوا بالإمامة عنه إلى المفضل لأنّهُ في تلك الحال أصلح للامّة من المفضل . ٦

٩٨ ووقفوا في أبي بكر فقالوا [٣٢ب] : قد كان يجوز أن يكون أفضل الناس بعد النبيّ صلّعم ، ويجوز أن يكون قد كان في الأمّة من هو أفضل منه . وإن كان أفضل الأمّة عند أصحاب النبيّ صلّعم فهو إمام لم تُعقد له الإمامة لعلّة من العلل أكبر من فضله وتقدّمه على سائر أهل عصره في الأمور التي يستحقّ بها الإمامة من العلم والعمل . وإن كان في الأمّة من هو أفضل منه عندهم فصرفوا الإمامة إلى أبي بكر - وهو المفضل - وتركوا ذلك الفاضل وإنّما فعلوا ذلك لعلّة خافوها ، وليس يُشتمُّ القوم لأنّهم الحجّة وأهل الدعوة والسُفراء بين الرسول والأمّة والخطأ والتبديل غير جائز عليهم إذ كانوا هم الحجّة علينا بعد الرسول صلّعم فيما نقلوا من شرائع الدين ، والله جلّ ثناؤه لا يحتجّ بمن يجوز عليه التبديل . فأما العلّة التي أنكروا أن يكون أفضل أصحاب رسول الله صلّعم معلوماً عندنا اليوم فإنّهم [٢٣٣أ] قالوا : إنّا وجدنا معرفة الأفضل منهم لا تُدرَك إلا بالخبر والخبر غير المشاهدة والأخبار في تفضيل بعضهم على بعض مختلفة ، فلا سبيل لنا إلى معرفة أفضلهم ، ونزعم أنّ من أفضل رجلاً من أصحاب النبيّ صلّعم على سائر الصحابة فقد قال في ذلك بغير علم . ١٢ ١٥ ١٨ ٢١

(٢٠) مختلفة : مختلف ، الأصل .

(٢١) نزع : يزعم ، الأصل .

## مذهب أبي بكر الأصم في الإمامة

٩٩ وقال عبد الرحمن بن كيسان المعروف بأبي بكر الأصم وهو أحد القوم الذين يرون إمامة المفضول إلا أن علقته مخالفة لعلل القوم وذلك أنه زعم أن الناس قد يولّون الإمامة رجلاً يكون أفضلهم عندهم في الوقت الذي يُعقد له فيه الإمامة ويجوز أن يظهر في الأمة بعد ذلك من هو أفضل منه ، وذلك أن الناس يتلاحقون في الفضل فيكون الإنسان اليوم مفضولاً وغداً فاضلاً ويكون اليوم جاهلاً وغداً عالماً . قال : فليس للناس أن يخلعوا إمامهم [٣٣ ب] لأن رجلاً من الأمة صار أفضل منه ، ولو كان هذا لهم كانوا في كل يوم يخلعون إماماً ويولّون آخر . قال : وإذا كان الدين مانعاً من هذا فإمامة المفضول جائزة على هذا الوجه ، لأنه قد يجوز أن يكون الإمام اليوم أفضل الأمة وأعلمها وأن هذه < حاله > ما لم يلحق به رجل فيصير أفضل منه ، فيكون الإمام في هذه الحال مفضولاً .

١٠٠ وزعم أن أبا بكر كان أفضل الناس بعد رسول الله صلّتم وكذلك عمر بعد أبي بكر ، ثم صار الأمر شورى فكان أفضلهم عبد الرحمن بن عوف . قال : وذلك أنه زهد في الإمامة وأخرج نفسه منها حيث لم يزهد فيها بقية الشورى بقوله « أنا أخرج نفسي من الإمامة ، وقلّدتني أمركم أختار لكم رجلاً منكم » ففعلوا ذلك واختار عثمان . قال : فدلّنا زهده في الإمامة على أنه أفضلهم ، ثم الذي يليه في الإمامة عثمان .

١٠١ ولم يثبت لعلّ الإمامة . وزعم [٣٤ أ] أن بيعته كانت عن غير شورى وأن أكفاءه ونظراءه في الفضل نازعوه وأبوا أن يسلموا له الإمامة فحاربهم . قال :

(٩) آخر : آخر ، الأصل .

٩٩-١٠٤ راجع مقالة I. Goldziher في مجلة *Der Islam* ٦ (١٩١٦) ص ١٧٣-١٧٧ .

١٠٠-١٠٢ راجع مقالات الإسلاميين ٩، ١١-١٠، ١٣-١٠، ١٥٣-١٠ .

١٠١ راجع ص ١٣، ١٤ و ١٧-١٩ .

(١٥-١٧) راجع تاريخ الطبري ١/ ٢٧٨٢، ٥-٧ .



والإمامة لا تعقد بالسيف ، وإنما تعقد لمن تمدّ إليه الأعناق طوعاً بعد النظر والتشاور ورضى الأمة واجتماع الكلمة .

- ٣ ١٠٢ وصوب معاوية في محاربة عليّ ومنعه من الشام حتى تجتمع الأمة على إمام ، قال : وذلك أن معاوية ولّاه الشام عمرُ بن الخطاب وهو إمام قد اجتمع المسلمون على إمامته ، ثم أقرّه عليها عثمان وهو أيضاً إمام مجتمع عليه ، فلما قُتل عثمان كان الفرض على معاوية أن لا يسلم الشام إلاّ إلى إمام قد اجتمع عليه الناس ، فإن حاول آخر أن يغلبه عليها فالفرض عليه أن يحاربه .
- ٩ ١٠٣ وحكى عن أبي بكر الأصم قول آخر وهو شيء لا يوجد في كتبه وإنما يحكيه عنه خواص من أصحابه أنه كان يقول : جائز للناس أن يجتمعوا على إمام ، وجائز أن يفرقوا في الأئمة في عصر واحد حتى يكون لأهل كل [٣٤ب] بلد إمام يختارونه وينصبونه للحكم بينهم إلاّ أنه يجب عليهم أن يكونوا أئمة متعاونين على البرّ والتقوى . فكان يزعم أن هذا هو الأصل في إقامة الأئمة ، قال : وذلك أن النبيّ صلّعم كان إذا ظهر على دار من دور المشركين وأسلم أهلها استعمل عليها رجلاً يعلمهم شرائع الإسلام ويتولّى الحكم فيهم ويأخذ الصدقة من أغنيائهم ويؤدّيها في فقرائهم ويحارب بهم عدوهم إن كان عدوّ بإزائهم . وكان عمّال النبيّ صلّعم على البلدان أمراء عليها وأئمة لأهلها . قال : فلما قبض الله النبيّ صلّعم ملك أهل الأمصار من أمورهم ما كان النبيّ صلّعم يتولّاه لهم من اختيار الأئمة ، فأهل كل بلد منهم بعد النبيّ صلّعم < لهم > أن يختاروا لأنفسهم إماماً على السبيل التي كان يختار النبيّ صلّعم .
- ١٨ ١٠٤ قال : ولم أن يختاروا الاجتماع على إمام واحد إذا كان ذلك عندهم أصلح [٣٥آ] كما اجتمعوا على أبي بكر وعمر وعثمان . قال : وليس الصلاح في كل عصر أن يجتمع الناس على إمام واحد ، بل الصلاح لهم في

(٢) التشاور ، الأصل .

(١٥) يؤدّيها : يودعها ، الأصل .

(٢٠) يختاروا الاجتماع : يختاروا على الاجتماع ، الأصل .

١٠٢ راجع أيضاً طبقات الممتزلة لابن المرتضى ١٨٠٥٦-١٤٥٧ .

١٠٤ قارن بالملل والنحل للشهرستاني ٨-٤٠٥١ .

مثل هذا العصر أن يفتروا في الأئمة لأن إماماً واحداً لا يضبطهم ولا تجتمع عليه كلمتهم ولا يمكنه أن يعرف أهل الفضل في كل بلد ومصر حتى يدنيهم منه ويشاورهم ويستعين بهم . وزعم أنه تثقل المحنة على من أراده منهم من أهل الأمصار البعيدة والبلدان النازحة . قال : فالأصلح لهم في مثل هذا العصر أن يفتروا .

فهذا اختلاف القائلين بإمامة الفضول من المعتزلة وهم ثلاثة أصناف :  
 البشرية وهم أصحاب بشر بن المعتز الذين زعموا أن علياً أفضل الأمة بعد النبي صلّتم وأجازوا إمامة الفضول ،  
 والأصفية وهم أصحاب أبي بكر الأصم القائلين بتجويز إمامة الفضول وتفضيل أبي بكر وعمر وعبد الرحمن بن عوف وعثمان على علي وحذف عليّ مسن الإمامة ، [٣٥ ب]  
 والجمهور من المعتزلة البغداديين الذين أجازوا إمامة الفضول ولم يفضلوا علياً على أبي بكر ولا أبا بكر على عليّ .

\* \* \*

## مذاهب المرجئة في الإمامة

- ١٠٥ المرجئة كلّهما تقول بإمامة الفاضل ولا يجزؤون إمامة المفضل بوجه من الوجوه وينكرون قول من زعم أنّه يتولّى مفضل على فاضل إذا كانت علّة يخاف معها الانتشار . ويزعمون أنّ تلك العلّة لا تخلو من أن تكون بين أهل العدالة فإنّ ذلك مزيل لعدالتهم إذا مالوا إلى المفضل وتركوا الفاضل ، وفي هذا ما يدلّ على أنّهم غير ناصحين ولا محتاطين للأئمة . وإن كانت العلّة من أهل الفسق فعلى علماء الأئمة وعدولها الذين مثلهم تعقد الإمامة أن يعظوهم ويعرفوهم ما لهم من الخطّ في ولاية الفاضل وما يلحقهم من الضرر في الدنيا والدين بتولية المفضل وإيثاره بالإمامة على الفاضل ، وإن أبوا أن يرجعوا ويعترفوا [٢٣٦] بما يجب عليهم أمضى أهل العدالة العقد للفاضل وجاهدوا من دفع عن الإمامة . وهذا قول يُنسب إلى غيلان أبي مروان وإلى أبي حنيفة النعمان بن ثابت وإلى الجهم بن صفوان ، وهؤلاء أعلم المرجئة ورؤساؤهم .

## اختلاف المرجئة في الإمامة

- ١٠٦ ثمّ اختلفوا فقال أبو حنيفة : لا يجوز أن يكون الإمام إلا رجلاً من قريش ، واحتجّ بالخبر عن النبي صلّعم : « الأئمة من قريش » ، حدّثونا بذلك عن أبي أسامة قال : أخبرنا عوف عن زياد بن مخراق عن أبي كنانة عن أبي موسى الأشعريّ قال : قام رسول الله صلّعم على باب بيت فيه نفر من قريش فأخذ بعضهم الباب فقال : أهل في البيت إلا قرشي ؟ قالوا :

(٧) الإمامة : إلا الامامة ، الأصل .

(١٢) رؤساؤهم : رساؤهم ، الأصل .

(١٦) مخراق ، تهذيب التهذيب ٣/٣٨٣ : مخراق ، الأصل .

١٠٦ راجع فرق الشيعة ١٠١-٤ .

(١٥) الحديث ، انظر Conc. ١/٩٢٢ .

(١٦-٣٠٦٠) الحديث ، انظر Conc. ٢/٢٢٣٧ (وخصوصاً مستند ابن حنبل ٤/٣٩٦) .

يا رسول الله ، غير فلان ابن أختنا . فقال : ابن أخت القوم منهم ! ثم قال : إن هذا الأمر في قريش ، ما داموا إن استرحموا رحوا ، وإذا حكموا عدلوا ، وإذا قسموا أقسطوا .

### مذهب [٣٦ب] الغيلانية أصحاب غيلان والمرجئة في المرجئة

- ١٠٧ وأما الغيلانية أصحاب غيلان أبي مروان الشامي فقالوا : الإمام يصلح أن يكون من قريش ومن سائر الأجناس من العرب والعجم ، وإنما الشريطة في الإمام أن يكون برّاً نقيّاً عالماً بالكتاب والسنة عاملاً بهما ويكون أفضل الناس عند القوم الذين يتولّون عقد الإمامة ، ولم يكلف الناس أن يولّوا أفضلهم عند الله وإنما كلّفوا أن يولّوا أفضلهم عندهم في علمه وعمله . قالوا : وفرض الله على الفاضل أن يقبل الإمامة إذا قصد بها إليه وفرض الله على الأمة أن لا يصرفوها عنه إلى غيره إذ كان أفضلهم عندهم في علمه وعمله .
- ١٠٨ واحتجّوا في قولهم إن الإمامة تصلح أن تكون في سائر الأجناس بقول عمر بن الخطاب : « لو كان سالم مولى أبي حذيفة حياً ولتبتّه الخلافة ولم تخالجنى الشكوك في أمره » . قالوا : فلو كانت الإمامة لا تصلح إلا لقريش لم يكن عمر يقول هذا القول [٣٧أ] في سالم وهو مولى . وتأولوا الحديث الذي روى عن النبي صلّتم في قوله « الأئمة في قريش » فقالوا : إنما قال النبي صلّتم « ما داموا إذا استرحموا رحوا ، وإذا ما حكموا عدلوا ، وإذا ما قسموا أقسطوا » وإذا لم يكونوا على ما وصف النبي صلّتم فلا إمامة لهم . وقد جاء الخبر عن النبي صلّتم قال : « استقيموا لقريش ما استقاموا لكم ، فإذا لم يستقيموا فصموا »

(١٣) يقول : لقول ، الأصل .

(١٤) تخالجنى : تخالفني ، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١٦) في قريش ، كذا في الأصل ولعله « من قريش » .

(١٧) قارن بلفظ الأثر أعلاه س ٢-٣ .

١٠٧ راجع فرق الشيعة ١٤٠٩-١٧ .

(١٣-١٤) انظر تأريخ الطبري ١/١٥٠٢٧٧٦ .

(١٩-١٦) الحديث ، انظر Conc. ٤٩٧/٥ ب .

سيوفكم على رقابكم ثم أبيدوا خضراءهم . قالوا : فإذا تجبرت قريش وأفسدت وانتهكت المحارم ففرض الله عز وجل على الأمة جهادهم وإخراج الإمامة منهم على ما جاء الخبر عن النبي صلّتم . وإلى هذا القول يذهب أكثر المرجئة والمعتزلة . ٣

١٠٩ والمرجئة كلّها تتولّى أبا بكر وعمر وعثمان وعليّاً وتزعم أنّ أبا بكر كان أفضل الناس بعد النبي صلّتم ويتولّون طلحة والزبير ويزعمون أنّها تابا قبل أن يُقتلا [٣٧ ب] ورجعا عن محاربة عليّ رضي الله عنهم أجمعين إلا أنّ مروان ابن الحكم لما أن عرف ذلك من رأيهما عاجل طلحة فقتله بسهم رماه وانصرف الزبير فتبعه عمرو بن جرموز فقتله بوادي السباع . ٦

٩ فهذا اختلاف المرجئة ، وهم صنفان : أصحاب أبي حنيفة القائلون إنّ الإمام لا يصلح أن يكون إلا من قريش ، والغيلانيّة القائلون إنّ الإمام يصلح أن يكون من سائر الناس .

\* \* \*

.

(١) خضراءهم ، انظر Conc. ١/ ٢٤٠ ب : حصارهم ، الأصل .

(٨) عمرو ، انظر ص ١٧ س ٢٣ : عمير ، الأصل .

## مذاهب الحشوية وأصحاب الحديث في الإمامة

- ١١٠ كان وكيع بن الجراح وأصحاب عبدالله بن إدريس الشافعي وعبدالله ابن نعيم وأبو نعيم الفضل بن دكين وأكثر المشايخ الكوفية من أصحاب الحديث يزعمون أن أفضل الناس بعد النبي صلعم أبو بكر ثم عمر ثم علي ثم عثمان يقدمون علياً على عثمان وهذا تشيع أصحاب الحديث من الكوفيين ، ويثبتون إمامة علي ويتولون طلحة والزبير وعائشة ومعاوية بن أبي [٢٣٨] سفيان وعمرو ابن العاص رضي الله عنهم ولا يتبرؤون من أحد منهم ولا أحد ممن صحب النبي صلعم ، ويذهبون إلى الخبر الذي جاء عن النبي صلعم : « أحفظوني في أصحابي » وقوله « خير أمتي القرن الذين بعثت فيهم » وقوله « لا تؤذوني في أصحابي ، فلو أن لأحدكم مثل أحد ذهباً ينفقه في سبيل الله ما أدرك مثل سعي أحدكم » . قالوا : فنحن نقبل وصية الرسول صلعم في الصحابة ونرد علم ما شجر بينهم من الاختلاف والحرب إلى الله تبارك وتعالى .

١٢

## ١١١ وأما مشايخ أصحاب الحديث من البصريين والواسطيين مثل حماد

ابن سلمة وهشام بن بشر وحماد بن زيد ويحيى بن سعيد وعبد الرحمان بن مهدي

(٥) تشيع : تشيع ، الأصل .

١١٠ راجع فرق الشيعة ٣٠١٥-٥ ومقالات الإسلاميين ١٠٠٤٥٨-١١٠٠٠ .

(٢) وكيع بن الجراح ، مات سنة ١٩٧ (انظر الطبقات لابن سعد ٢٧٥/٦) || عبدالله الكوفي (انظر الطبقات لابن سعد ٢٧٤/٦) وتذكرة الحفاظ رقم (٣١١) .  
(٣) الفضل بن دكين (وكنيته أبو نعيم!) ، مات سنة ٢١٩ (انظر تذكرة الحفاظ ، رقم ٣٦٩) .

(٨) الحديث ، انظر Conc. ٢٥٦/٣ .

(٩) الحديث ، انظر Conc. ٩٦/٢ ب .

(٩-١٠) الحديث ، انظر Conc. ١٩٣/٢ .

١١١ راجع مقالات الإسلاميين ٩٠٥٥-١١٠٠٠ .

(١٣-١٤) حماد بن سلمة ، مات سنة ١٦٧ (انظر تهذيب التهذيب ١١/٣) || هشام بن بشر ، كذا في الأصل ولعله هشام بن سبر الدستوائي (مات سنة ١٥٣ ، انظر تذكرة الحفاظ ، رقم ١٥٩) || حماد بن زيد ، مات سنة ١٧٩ (انظر الطبقات لابن سعد ٤٢/٢٧) || يحيى بن سعيد القطان ، مات سنة ١٩٨ (انظر الطبقات ٤٧/٢٧) || عبد الرحمان بن مهدي ، مات سنة ١٩٨ (انظر الطبقات ٥٠/٢٧) .

فإنهم كانوا يجرون التفضيل في أصحاب النبي صلعم مجرى الإمامة فيقولون :  
 أفضل الأمة بعد النبي صلعم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم يسوّون بين  
 بقية الشورى ويفضّلونهم على غيرهم من أصحاب النبي صلعم كما فضّلهم عمر  
 وكما [٣٨ ب] جاء الخبر عن النبي صلعم أنّه قال : « عشرة من قرّش في  
 الجنة : أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعليّ وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وسعيد  
 بن زيد بن عمرو بن نفيل وعبد الرحمان بن عوف » وهذا خبر يرويه سعيد بن  
 زيد عن النبي صلعم وهو أحد العشرة . وكانوا يقولون : الخلافة بعد النبي صلعم  
 ثلاثون سنة ، ويذهبون في ذلك إلى الحديث الذي رواه سفينة عن النبي صلعم  
 أنّه قال : « الخلافة بعدى ثلاثون سنة وما كان بعد ذلك فلك » . ويتولّون  
 أصحاب النبي صلعم جميعاً ولا يتبرّؤون من احد منهم .

١١٢ ومن مذهبهم ومذهب غيرهم من أصحاب الحديث أنّهم يأتّمون في كلّ  
 عصر بمن غلب على الدار بعد أن يكون رجلاً ينتحل اسم الملة ، ويوجبون  
 الصلاة خلفه والجهاد معه ورفع الحدود إليه ، ولم في كلّ مذهب من هذه  
 المذاهب أخبار كثيرة يروونها لم يمتنعى من ذكرها [٣٩ أ] إلا كراهة أن يطول  
 الكتاب بها .

١١٣ وأمّا مشايخ أصحاب الحديث من البغداديين فإنهم لا يثبتون إمامة  
 عليّ ، منهم ابن معين وأبو خيثمة وأحمد بن حنبل كانوا يحذفون عليّاً من الإمامة  
 ويزعمون أنّ ولايته كانت فتنة . وكان ممن يذهب هذا المذهب ويقول بهذا  
 القول وينصره من متكلمي الحشو رجل يعرف بإسماعيل الجوزيّ وعنه انتشر  
 ببغداد وهو إمام الحشوية .

(٦-٤) الحديث ، انظر Conc. ٢١٨/٤ ب .

(٩-٨) الحديث ، انظر Conc. ٧٠/٢ ب .

(١٧) ابن معين ، هو يحيى بن معين ، مات سنة ٢٣٣ (انظر تاريخ بغداد ١٤/ ١٧٧) || أبو خيثمة ،  
 يبدو أنّه زهير بن حرب النسائي الذي مات سنة ٢٣٤ (انظر تهذيب التهذيب ٣/ ٣٤٢) وتاريخ بغداد  
 ٨/ ٤٨٢ .

(١٩) إسماعيل الجوزي ، لعله إسماعيل بن داود بن عبدالله الجوزي المخراق الذي روى عن مالك  
 ابن أنس (انظر تاريخ بغداد ٦/ ٢٤٧) وميزان الاعتدال للذهبي ١/ ٢٢٦ رقم ٨٦٩) .

١١٤ وقالت فرقة أخرى من حشو البغداديين يعرفون بالوليدية هم أصحاب  
وليد الكرايسى - وكان وليد هذا يتعاطى الكلام ويصحب المتكلمين - : الأئمة  
بعد النبي صلّهم أربعة : أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ ، وكان يزعم أن عليّاً وطلحة  
والزهير ومعاوية وعمر بن العاص لم يخطئوا في محاربة بعضهم بعضاً . قال :  
وإنما هم قوم من أصحاب الرسول صلّهم اجتهدوا آراءهم ، فرأى كل فريق منهم  
أنهم مصيبون في الشيء الذى يدعون إليه وفي محاربة من خالفهم فيه . قال :  
فقد أدّوا فرض الله عزّ وجلّ عليهم بالاجتهاد فهم مصيبون وإنما سبيل تلك  
الدماء التى سفكوها [٣٩ ب] في حروبهم سبيل الدماء التى سفكوها من طريق  
الأحكام ، وذلك أن بعضهم كان يرى أن يقتل المرتد وإن تاب من كفره  
ويزعم أن توبته فيما بينه وبين ربه وأن حدّه القتل وبعضهم كان يرى أن لا  
يقتله إذا تاب وبعضهم كان يرى أن يقتل المسلم بالمعاهد وبعضهم كان لا يرى  
أن يقتله به . قال : فكل قوم قد أدّوا ما عليهم في الاجتهاد فكما لا نخطئ  
أصحاب الرسول صلّهم في الدماء التى سفكوها من طريق الأحكام لأنهم اجتهدوا  
آراءهم فيها فكذلك لا نخطئهم في الدماء التى سفكوها في حروبهم لأنهم اجتهدوا  
آراءهم فيها .

فهذا اختلاف الحشوية وأصحاب الحديث في الإمامة وهم أربع فرق : الكوفيون  
المقدمون عليّاً على عثمان ، والجزوية وهم أصحاب إسماعيل الجزوى الذين  
لا يثبتون لعليّ إمامة ، والوليدية أصحاب وليد الكرايسى وهم الذين قالوا باجتهاد  
الرأى في الحرب التى كانت بين السلف ، والبصريون [٤٠ أ] المقدمون  
لعثمان على عليّ .

٢١ انتهى اختلاف أهل القبلة في الإمامة . وهذا

(٤) يخطئوا ، غير واضح في الأصل .

(٧) فهم : منهم ، الأصل .

(٨) التى : الذى ، الأصل .

(١١) يقتل المسلم بالمعاهد ، انظر بداية المجتهد لابن رشد ، كتاب القصاص ٢ / ٣٩٩ ، والنهاية لابن  
الأثير « عهد » .

١١٤ راجع مقالات الإسلاميين ٦٥٧-٨ . وليس هذا رأى وليد بن أبان الكرايسى المعتزل  
ولكنه رأى حسين بن علي الكرايسى من أهل السنة والجماعة ، ومن هذا يتضح أن اسم « الوليدية » مختلف .



## ذكر اختلاف الخوارج

١١٥ وإنما أخرنا حكاية مذهبهم في الإمامة لأنّ قولهم فيها قول واحد وأخرناه لندكره مع سائر المذاهب التي اختلفوا فيها إن شاء الله . ٣

١١٦ الخوارج أربعة أصناف : الأزارقة أصحاب نافع بن الأزرق ، والنجدية أصحاب نجدة بن عامر الحنفي ، والإباضية أصحاب عبدالله بن إباض ، والصفورية أصحاب عبدالله بن صفار . ومن هذه الأصناف الأربعة تشعبت فرق الخوارج كلها وإنما كانت هذه الأصناف أصولاً لسائر فرقهم لأنك لا تجد اليوم أحداً من الخوارج إلّا وهو يتولّى أحد هؤلاء الأربعة ويزعم أنّه يقول بقوله ويتبرأ ممن يخالفه من أصحاب الخوارج . وكان ظهور هؤلاء الرؤساء الأربعة في زمان واحد إلّا أنّ بعضهم كان أسبق في الدّعاء إلى مذهبه من بعض . ٦ ٩

## حكاية قولهم في الإمامة

١١٧ الخوارج كلّها تقول بإمامة الفاضل [٤٠ ب] ولا يجيزون إمامة المفضول ويزعمون أنّ أفضلهم من ندب نفسه للخروج ودعا الناس إلى الجهاد ، فإذا ابتدأ بذلك رجل منهم فهو أفضلهم عندهم وأحقّهم بالإمامة ، ويزعمون أنّ الإمام يصلح أن يكون من سائر الأجناس من العرب والعجم وهو عندهم سواء . ويذهبون أنّ الافتخار بالأجناس وتفضيل بعضها على بعض كفر وإنّما التفضيل عندهم التقوى . ١٢ ١٥

١١٨ فهذا قولهم في الإمامة ، ولم يذهبوا إليها ومذاهب يختلفون فيها ، ونحن مبتدئون بحكاية أوّل اختلاف نجم فيهم بعد النهروان وهو اختلاف الأزارقة ، ثمّ نصل ذلك بسائر ما جرى بينهم من الاختلاف إن شاء الله تعالى . ١٨

(١) أربعة : أربعة أربعة ، الأصل .

١١٩ لم يزل الخوارج أمرها واحداً من لدن فارقوا علياً إلى أن حدثت محنة ابن الزبير وهو الوقت الذي خرجت فيه الأزارقة أصحاب نافع بن الأزرق ، وذلك أن نافعاً حرّم التقيّة وزعم أن من قعد عن الخوارج ولم يخرج بأمر بالمعروف وينهى عن المنكر فهو كافر ضالّ حلال الدم ، ودان [٥١آ] بالاستعراض بالسيف وقتل النساء والأطفال .

### قول الخازمية من الأزارقة

١٢٠ فلم يزل الأزارقة على هذا حتى انقضت حربهم ثم خرجت من بقيتهم فرقة تعرف بالخازمية حرّموا الحجّ وزعموا أنه غير مقبول مع التقيّة ، وقالوا : إنما يجب على الناس أن يتعاونوا على البرّ والتقوى وأن لا يكتموا ما أنزل الله من البيّنات والهدى ، فإذا قاموا فريضة الأمر والنهي وزالت التقيّة عن المؤمنين وصارت الدار دار الإسلام لزمّت فريضة الحجّ من وجد السبيل إليه . وأنكروا الرجم وأباحوا نكاح المرأة على عمتها وعلى خالتها ولم يوجبوا من الشرائع إلا ما نصّ عليه القرآن أو نقله فرق أهل الصلاة كلّهم بإجماع .

### قول البدعية

١٢١ ثم خرجت من الخازمية فرقة تعرف بالبدعية زعموا أن الصلاة المفروضة في اليوم والليلة صلاتان فقط لأنّ الله عزّ وجلّ يقول ﴿ وأقيم الصلاة طرّقى النهار وزلفاً من الليل ﴾ [١١٤/١١] . وأكفرت البدعية الناس بصغير

(١) إل أن : أى أن ، الأصل .

(٦ و ٨ و ١٥) الخازمية ، انظر الأنساب للسماعى : الخازمية ، الأصل .

١١٩ راجع مقالات الإسلاميين ٨٦-٨٧ .

١٢٠ راجع مقالات الإسلاميين ٩٦-٩٧-٩٨ .

١٢١ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٦-١٢٧-١٢٨ و ٨٧-٨٨-٨٩ .

الذنوب وكبيرها وزعموا [٥١ ب] [أنها شر] ككَلَّها وكبائر . وزعموا أن الأنبياء  
قد أشركت بما اقترفت من الذنوب وأن من لقي الله بذنوب كائناً ما كان خلَّده  
بذلك الذنب أطباق النيران وعذَّبه عذاب عبدة الأوثان ، وتأولوا قول الله عز  
وجل ﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا﴾  
[١٤/٤] وقوله ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ [١٦-١٥/٩٢]  
وما أشبه هذا من الآي . وحرَّموا أكل السمك حيًّا حتى يُذكى بالذبح .  
فهذا اختلاف الأزارقة وهم ثلاث فرق : الأزارقة الأول أصحاب نافع بن الأزرق ،  
والبدعية ، والغازية .

### قولي النجدية

١٢٢ ثم حدثت فيهم بعد الأزارقة فرقة تعرف بالنجدية وهم أصحاب نجد  
ابن عامر الحنفى الخارج باليامة ، خرج على ما كانت تخرج عليه الخوارج من  
محاربة بني أمية وإنكار ما هم عليه ، فكثرت جمعه وغزا المدينة وسبى بنتاً لعثمان  
ابن عفان فطالت أيامه واجتمعت عنده أموال كثيرة فأدالها بين أصحابه وأعطى  
مالك بن مسمع مائة ألف درهم ...

(٧) ثلاث : ثلاثة ، الأصل .

(٨) الغازية : الحازمية ، الأصل .

(١٢) أمية وإنكار : أمية مروانكار ، الأصل .



مقنطفات من  
الكتاب الأوسط في المقالات  
للناسخ الأكبر

جمعتها  
الصفى أبو الفضائل ابن العسال النصارى  
(المتوفى قبل ١٢٦٠م)

## [٢٢] بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ فأختصر على تعليقه من كتاب عبدالله الناشئ في المقالات وهو الكتاب الأوسط كلمات متصدقة (٢).

### <الثنوية>

٢ وأما الذين رأوا منهم أن العالم محدث فقالوا : لا يصح أن يكون الباري عز وجل علةً لصورته دون أن يكون علةً لطينته ، لأن الصانع متى لم يتقدم فيصنع الطينة على ما يريد أن تكون الصورة عليه لم يكن في الطين أن ينهياً لقبول صورته على ما أراد .

٣ وقالت المرقونية قولاً ولدته من قول المانية فزعمت أن الأصول ثلاثة : خير وشر ومعدل بهيته وذاته (٢) <...> بأن المسيح ابن النور بعثه ليستنقذ الناس من الضلال فوثب عليه الشيطان فقتله فأخذه الله بدم ابنه فاصطلحا على أن يدعوا جميعاً الناس ، فن اتبع واحداً منها فهو من حزبه .

٤ والصياميون قالوا بقول المانية غير أنهم صاموا الدهر وساحوا في القفر .

٥ واختلف المحدثون من الثنوية في القصص . فقال بعض بالعفو وقال بعض بالقصاص والقتل لثلا يبطل — زعموا — دينهم وتباح دماؤهم .

(٢) وهو : ولو ، الأصل وانظر مقدمتنا ص 21 .

(٣) متصدقة ، كذا في الأصل ولعله « متفرقة » .

(٥) فقالوا : قالوا ، الأصل .

(١٠) بهيته وذاته (٢) : بهيمه ودابة ، الأصل || ليستنقذ : ليستنفذ ، الأصل .

(١١) الضلال : الظلال ، الأصل ولعله « الظلام » .

(١٢) واحداً : واحد ، الأصل .

(١٤) الثنوية : السوية ، الأصل . (١٥) لثلا : ليلاً ، الأصل .

٦ وفي الاستطاعة قال بعضهم : يُستطاع الأخذ والترك ، وبعضهم قالوا : يستطاع الأخذ ولا يستطاع الترك .

٧ وفيما يحلّ من الطعام والشراب قال بعضهم يحلّ ما لا بدّ منه ، وآخرون بإباحته على اللذة . ومن اختلافهم في هذا الباب جعلوا من الذنوب كبائر وصغائر .

\* \*

### <المجوس>

٨ أصل مقالات المجوس أنّ العالم [٢ب] شيثان <غير متما> سّين : نور وظلمة كما قالت المنائية ، وزعموا أنّ بينهما فضاء لأجله لم يكونا متماّسين .

٩ واختلفوا في الفضاء . فقال قوم : لانهاية له ، وآخرون : إنّه متناهٍ . وإنّه معنى وأصل ثالث ، و: إنّه ليس بمعنى .

١٠ وفي الشيطان ، فزعمت الأوائل منهم أنّه لم يزل ولا يزال ثابت العين ولكنّ قوّته تبطل ، وآخرون : بل ونفسه تبطل ولا يجوز أن تبطل قواه وهو باقٍ .

\* \*

### <اليهود>

١١ واختلف اليهود في شرائعهم من قبيل تأويلات كتبهم .

١٢ قال عبدالله : فمن أقرّ من اليهود بأن الشرائع تُفسخ فالحجة عليه ظاهرة في أن يوجب فسخ شرائع التوراة بالإنجيل وغيره . ومن أنكر منهم أن تكون الشرائع تُفسخ فإنّه يعتلّ بأنّ الله جلّ ثناؤه لا يشرع إلّا ما يعلم أنّه صلاح خلّقه وأنّه لا صلاح أصلح لهم منه فلذلك لا يجوز له فسخ ما شرع . ولا أعلم القائل بهذا إلّا ظاهر النقض لأصله لأنّه إن لم يكن عنده هو معرفة ما يجوز

(٣) بحلّ: بحلّ، الأصل .

(٧) <غير متما> سّين : سّتين ، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

له أن يشرعه مما لا يجوز له في عقله وإنما يتكل على العلم بأن الله حكيم فلا  
يشرع إلا ما هو أصلح وأصوب فما يدرى أن الأصوب هو أن يفسخ ما قد  
كان يشرع في وقت بما هو في غيره أصلح ؟ وإذا كنا لا نعلم أن ما يشرعه الله  
هو أفضل لأننا لا نميز قبل شرعه الأفضل من غيره فليس لنا أن نحكم أنه  
لا يفسخ ما شرع لأننا لا ندرى لعل الذي فسحه به هو أفضل في وقت مما شرعه ،  
ولو كنا نعلم أنه لا يجوز إلا هذا الأمر بعينه في هذا الوقت دون هذا الآخر  
لكننا نعلم قبل أن يشرع شريعة ما يجوز [٢٣] له أن يشرعه فيها مما لا يجوز .  
١٣ وقد ظن قوم منهم أنه لو شرع شريعة ثم فسحها لكان قد بدا له  
فيها والله تبارك وتعالى لا يبدو له . وليس ما ظنوا من قدره . أولم يروا أنه قد  
يميت عبداً بعد أن أحياه ويفقره بعدما أغناه ويحذم نبياً بعد أن أرسله وينقض  
تركيب العالم بعد أن نظمه وأحكمه ؟ أفتراه عز وجل بدا له في الأمر الذي كان  
أحكمه حين ينقضه ؟

١٤ قال بعض أغبيائهم : البداء إنما يكون في الأمر ولا يكون في الفعل ،  
فتحكم بجعله وأفسد ما عليه التعارف من أن البداء إنما يوصف به من عزم  
على فعل ثم بدا له فيه وكان في فعل فتركه (؟) إلى غيره ، وأوجز السبل هي  
معارضته والقول إن البداء إنما هو في الفعل لا في الأمر .

١٥ ولا أعلم المفتد (؟) يجاوز نسخ الشرائع من اليهود إلا داخلاً في العناد  
والمكابرة ، لأنه لا يدفع أن الله عز وجل أخرج بني إسرائيل إلى التيه وأمرهم

(٢) أصوب : أصوت ، الأصل .

(٥) بما شرعه : فاسرعه ، الأصل .

(١٠) عبداً : عبد ، الأصل || يفقره : يفتقره ، الأصل || يحذم نبياً : يجزم نبياً ، الأصل ؛  
والإشارة إلى أيوب (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١١) تركيب : شركب ، الأصل .

(١٢) حين : حتى ، الأصل .

(١٣) أغبيائهم : أغبيائهم ، الأصل .

(١٤) فتحكم : فيحكم ، الأصل || يوصف : توصف ، الأصل .

(١٥) فتركه (؟) : بمنزله ، الأصل || أوجز السبل : أوجد السبل ، الأصل .

(١٦) الفعل : افعل ، الأصل .

(١٧) المفتد (؟) : المفتد ، الأصل || نسخ ، كذا في الأصل ولعله « فسخ » .

(١٨) المكابرة : المكائن ، الأصل .



بالمقام ببابل ثم الرجوع منها إلى بيت المقدس ، ولا يدفع أن كثيراً مما كان عليه بنو إسرائيل في أيام موسى عليه السلام فليس هو لها الآن لازماً من تقريب القرابين وذبح الذبائح وغير ذلك وأن الفروض تسقط لعلّة الموانع والحوادث والأحوال وكذلك تفسخ بهذه العلل ، فما جواز سقوطها للعلل والأحوال إلا كجواز نسخها وتبديلها . كذلك .

١٦ وزعموا أن الخبر الصحيح [٣ب] هو الذي تجيء به الجماعات الكثيرة التي لا يحصيها عدد ، ولا يكون مما تجريه في القياس ولا يكون محمولاً عليه ناقلوه . فقليل لهم : أفليس إن لم تكن هذه الشرائط في الجماعة الكثيرة لم يؤمن عليها الكذب في ذلك ؟ فما الحاجة إلى اشتراط الكثرة ، والكثرة < وعدمها > في ذلك سواء ؟ وهذا بين الفساد .

\* \*

### ﴿النصاري﴾

١٧ قال عبدالله : وقد اختلفت النصاري ، فمنها الموحّد ومنها المثلث . فأما المثلثة فقوم منهم زعموا أن الباري ثلاثة أقنومات جوهر واحد : أب وابن وروح قدس ، فالجوهر هو الأقانيم مغموماً ، وزعموا أن الأب منها علّة الابن والروح من غير أن يتقدّمها بالذات بل هما معه سواء (؟) ، وسمّوا الابن علم الباري والروح حياته . فهذا ما اتفقت عليه الجماعة إلا من نحن ذاكره .

١٨ ثم اختلفوا فقالت الجماعة إن الابن هو الكلمة وإنّه حلّ في إنسان

(٣) الفروض : الفروض ، الأصل .

(٤) بهذه : بهذا ، الأصل .

(٥) نسخها ، كذا في الأصل ولعله « فسحها » || كذلك : لذلك ، الأصل .

(٦) تجيء : نحن ، الأصل .

(٧) التي : الذي ، الأصل || يحصيها : يحصها ، الأصل || تجريه : تنجز به ، الأصل .

(٨) هذه : هذا ، الأصل || الكثيرة : الكبيرة ، الأصل .

(٩) اشتراط : اشتراط ، الأصل .

(١٠) سواء : سرا ، الأصل .

(١٥) هما معه : معها ، الأصل .

تامّ كامل خلّق من زرع مريم العذراء بلا جماع . وزعموا أنّ حلول الكلمة في ذلك الإنسان إنّما هو بالمسرة لا بالجواهر ولا التركيب ولا الامتزاج ولا الاختلاط ولا الانتقال من مكان إلى مكان لأنّ كلّ واحد من الثلاثة القائمة (؟) غير محدود ولا جائز عليه النقلة . وزعموا أنّ ذلك الإنسان إنّما دُعي ابناً لمكان الابن الذي حلّه كما يدعى الحديد ناراً إذا حلّته النار .

١٤ قالوا: فقولك «المسيح» اسمٌ واقع على الجوهريّن جميعاً والشخصيّين [٤آ] جميعاً لا على أحدهما، والشخصان معنيّ واحد في المسيحيّة . وزعموا أنّ فعلهما واحد ومسرّتهما واحدة ، وصرّفوا كلّ ما قيل في المسيح على ثلاث جهات إحداها زعموا أنّ تليق بالإنسان خاصّة ولا تليق بالله كالولادة والأكل والشرب والصلب والموت والدفن والصعود إلى السماء ، فقالت : هذا كلّهُ للإنسان خاصّة ، فإذا سئلتُ عن المسيح أُمات وُصِّل ودُفِن وأكل وشرب قالوا : نعم ، بجهة ناسوته . قالوا: والثانية تليق بالله عزّ وجلّ كقولنا «الأزليّ» الذي لا يموت ، فإذا قيل لها: أو ليس المسيح الذي مات هو الذي لم يمّت والذي صُلب هو الذي لم يُصلب والذي حدث بعد أن لم يكن هو الذي لم يزل كذلك ؟ قالوا : نعم ، من جهة ناسوته وهو هكذا بجهة لاهوته . والثالثة زعموا أنّها بالله عزّ وجلّ وبالإنسان جميعاً مثل فعل الآيات وإحياء الموتى والمشي على الماء ، فزعموا أنّ هذه أفاعيل الله بالإنسان كالنار بالحديد .

٢٠ وأقرّت بالأنبياء المقدّمين كلّهم والتوراة والإنجيل والكتب العتيقة والحديثة وكتاب السليح بولس وأقاصيص الرُّسل والثواب والعقاب وبعث الأجساد (؟) . وقالت بالعدل والاستطاعة قبل الفعل إلّا قوماً سنذكرهم .

٢١ فإنّهم خالفوا الجماعة في أشياء . ثمّ اختلفوا فقالت السليحيّة منها

- (١) العذراء : العذرى ، الأصل .
- (٢) القائمة : القليمة ، الأصل ولعله «أفانيم» .
- (٣) جائز : جابر ، الأصل .
- (٤) ثلاث : ثلاثة ، الأصل || إحداها ، احداها : الأصل .
- (٥) هذه : هذا ، الأصل .
- (٦) وبعث الأجساد : وتبّ الأحبار ، الأصل .
- (٧) السليحيّة : السليحة ، الأصل .

بترك التزويج والنكاح ومنعوا <من> معهم ممن لم يقل ذلك ، ولم يسكنوا المدن وزعموا أنهم مثل الحواريين .

٢٢ وقالت [٤ب] الملائكية : إننا نحن في زى الملائكة ، وزعموا أن الملائكة يأتونهم في السر فيكرمونه .

٢٣ وقالت النيقالوسية منهم بترك التزويج وحشوا على المعروف وعظموا نيقالوس حاضر الحواريين .

٢٤ وأما الآدمية فإنهم يدخلون إلى بيعة عراة مثل آدم وحواء ويسمون بيعة الجنة ويحرمون النكاح .

٢٥ وأما القثرونية فقولهم قول نسطور لا يترك منه شيء ، إلا أنهم يزعمون أن من أذنب لم يغفر له بعد مجيء المسيح .

٢٦ والنفسانية لا تحرم من قول نسطور شيئاً ، إلا أنهم يزعمون أن الإنسان إذا مات ماتت نفسه كما يموت جسده ويحييهم الله جميعاً يوم القيامة . وذلك خلاف ما تقوله النصارى لأنها توجب دثور الأجساد دون النفوس .

٢٧ وأما الحية فيعظمون الحية مع المسيح .

٢٨ وأما الديقطنانية فإنهم يقرّون بجميع الكتب التي تقرّ بها النصارى ويحرمون التزويج والنكاح ولا يأوى عندهم إلا الرهبان والأرامل والعذارى . وقالوا : إن الأطفال لا يدخلون الجنة لأنهم لم يعملوا عملاً يستحقّون به ذلك .

٢٩ فأما المصلّانية ففرقة منهم حرّمت التزويج وقالت بقول الجهم في الأفعال وقد زعمت أن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة حلّ السرّ في بطنه

(٣) في : ففى ، الأصل .

(٧) حوى : حوى ، الأصل .

(٩) القثرونية ، راجع المقدمة ص 72 : القثرونية ، الأصل .

(١٤) الحية : الحية ، الأصل || فيعظمون : يعظمون ، الأصل .

(١٥) الديقطنانية ، انظر مقدمتنا ص 73 .

(١٧) يعملوا : يعملون ، الأصل .

(١٨) حرمت : حرمة ، الأصل .

(١٩) زعمت : ازعمت ، الأصل .

(١٩ و ١٧) السر ، كذا في الأصل ومن المحتمل أنه « الشر » .

وتلك الخطيئة ، فالسرّ حالّ في جميع ولده ، وليس لأحد استطاعةٌ يفعل بها خيراً ولا شراً فليس الثواب من الله للصالحين [٢٥] بصلاحهم ولكنّ نعمةً من الله عليهم . وزعموا أنّ الشياطين حالة في أبدان الناس وإنّما تذهب عنهم بالصلاة فلذلك ستمتهم النصارى المصلّيّات . - وقالت فرقة أخرى من المصلّيّات : إنّ ناسوت المسيح ينظر إلى اللاهوت ويعلمه . وأبت أن تقول « إنّ المسيح إلهٌ تجسّد » بل زعمت أنّه إنسان ليس هو الله عزّ وجلّ .

٣٠ والوالسيّة منهم حرّموا النكاح وأخصّوا كلّ من طلب الكون معهم وسكنوا الجبال وتأوّلوا الكتب على خلاف قول الجماعة .

٣١ ومن المثلثة الملكية وهم ثلاثة أصناف ، قال الصنف الأوّل كما قالت النسطورية في القنومات ، وخالفوها في المسيح فزعمت أنّ الإنسان مذ اتحد بالكلمة صار منها قنوم واحد ومسرّتان اثنتان وفعلان اثنان ، فلذلك قالت : المسيح جوهران أزليٌّ وزمنيٌّ وقنوم واحد . وقسم هؤلاء الكلام على القتل والصلب وغير ذلك كما قسمت الجماعة .

٣٢ ومنهم القولورسيّة أصحاب قولورس ، زعموا أنّ المقتول المصلوب هو إله عزّ وجلّ بناسوته ، وامتنعت من أن تقسم القول عليه وأن تصيّر واحد القنومين عن صاحبه بعد الاتحاد لأنّها زعمت أنّ القنومين مركّبان فصار منها واحد كالنفس والبدن اللذين يصير منها إنسان . وزعمت النصارى أنّ هذه الفرقة كانت [هـ] داعية إلى الاختلاف وهي (؟) أقدم من الفرقتين (؟) الأولتين .

(هـ) وأبت أن تقول : وأنت تقول ، الأصل .

(١٠) مذ : قد ، الأصل .

(١١) منها : منها ، الأصل || مسرتان اثنتان وفعلان اثنان : مسرتين اثنتين وفعلان اثنتين ، الأصل .

(١٦) مركّبان : مركباً ، الأصل .

(١٧) هذه الفرقة : هذا الفرقة ، الأصل .

(١٨) داعية : داعيتها ، بالأصل || وهي (؟) : متى ، الأصل || الفرقتين : القرنين ،

الأصل || الأولتين ، كذا في الأصل وراجع ص 75 ح ١ .

٣٣ ومنهم الغدسه (٤) والصّلحية ، زعموا أنّ جوهر معبوديته غير أقانيمه  
فالثلاثة القنومات هي الجوهر فامّا الجوهر فغيرها . والنصارى يسمّونهم ثنوية  
٢ لأنّهم عندهم قد زادوا إلى الجوهر الذي هو ثلاثة قنومات جوهرًا آخر . وزعموا  
أنّ المسيح لم يأخذ من مريم إنساناً تاماً وإنّما أخذ نفساً وجسداً فركّب الله  
الكلمة في قنوم تلك النفس وذلك الجسد فصار هو بهما إنساناً لأنّ الإنسان  
٦ عندهم ليس هو النفس والجسد فقط . وقالت في القتل والصلب مثل ما قالت  
القولورسيّة ووافقتها في مذاهبها .

٣٤ ومن النصارى الإسماعية ، زعمت أنّ المسيح إنّما هو قنومان ليس لأنّ  
٩ قنوم الكلمة حلّ في مريم لكن لأنّ إرادة الكلمة حلّت فيها وإنّما اتّحد  
قنوم الإنسان بإرادة الكلمة دون الكلمة .

٣٥ وقال اليبانيّ : إنّما اتّحدت المسرة بالإنسان كما قالت الإسماعية إلّا  
١٢ أنّه زعم أنّ الكلمة ومسرّتها قنوم واحد ، ويزعم أنّ مسرة الكلمة هي التي وُلدت  
أى نور من نور الكلمة حالة في نور (٤) .

٣٦ فامّا اليعقوبية فلا خلاف بينها وبين النسطورية في الثلاثة القنومات  
١٥ والجوهر غير أنّها خالفتها في المسيح ، فزعمت أنّ الابن والإنسان تركّبا فصارا  
جوهرًا واحدًا هو الأزليّ وهو الزمانيّ وهو الله عندهم الذي هو الكلمة [٦ آ]  
وهو عيسى ، ووافقت الفريقين اللذين ذكرنا من الملكية في الصلب والموت  
١٨ ولم تفصل القول بل صرحت في تقديسها بالقول إنّ القديس الذي لا يموت هو  
صلب بدلنا .

(١) معبوديته : معبوديتهم ، الأصل .

(٢) فالثلاثة : فالثلاث ، الأصل || ثنوية : ثبوت ، الأصل .

(٣) آخر : آخر ، الأصل .

(٦) وقالت : وقال ، الأصل .

(١٨) إنّ القديس الذي لا يموت : إنّ القدس إنّ الذي لا يموت ، الأصل ؛ وراجع مثلاً أخيار  
فطاركة كرسي المشرق للمار بن سليمان ، تحقيق Gismondi ٣٩، ٨-٩ : « القديس الغير مائت  
المصلوب من أجلنا » .

٣٧ وقالت اللوليانة وهم الملقَّبون بالأخريغورية كما قالت العقويّة في جميع مذاهبها خلا أنها زعمت أن لآدم عليه السلام جوهرين، جوهرًا لا يموت ولا يفسد وهو الذي خلقه الله أولًا وجوهرًا ثانيًا وجب عليه الموت حين عصي الله. وزعمت أن الجوهر الذي أخذه الله من البشر فاتحد به هو الجوهر الذي لم يتدنس ولم يتعصّر، وهذا لا تقوله العقويّة. وهؤلاء أهل أرمينية.

٣٨ فأمّا المارونية فقالت بالتثليث وزعمت أن الابن جرى من بطن مريم كجرى الماء من الميزاب.

٣٩ وأمّا الأفولنارسطية فقالت في القنومات بقول النسطورية، ولكن زعمت أن القنومات تتفاضل كتفاضل الكواكب وإن كانت من جوهر واحد. وزعمت أن الأب لا يتكلم عليه ولا تدرك صفته، فأمّا الابن والروح فيتكلم عليهما. وزعمت أن الابن أخذ من مريم العذراء جسداً ونفساً ولم يأخذ منها ذهنًا، لأنّ الإنسان عندهم من ثلاثة أجزاء: من جسد ونفس وذهن. وزعمت أن اللاهوت امتزج بالناسوت فصار معبودهم متأنساً (١). وذكرت أن في الجنة طعاماً وشراباً ونكاحاً وأن السبت يحفظ فيها ويذبح فيها الذبائح.

٤٠ وأمّا [٦ ب] الأوطاخية أصحاب أوطاخي فقالت: ثلاثة قنومات جوهرًا واحدًا، وزعمت أن المسيح هو الجوهر المتأنس غير أن جسده ليس من جوهر الإنسان وإنما أتى به معه من السماء. ولم تخالف العقويّة في شيء غير هذه اللفظة.

١٨

- (١) اللوليانة: اللولبانية، الأصل.
- (٢) جوهرين جوهرًا: جوهران جوهر، الأصل.
- (٣) جوهرًا ثانيًا: جوهر ثان، الأصل.
- (٤) الأفولنارسطية: الأفولنارسطية، الأصل.
- (٥) تتفاضل: تتفاضل، الأصل.
- (٦) العذراء: العذرى، الأصل.
- (٧) متأنساً: مناسباً، الأصل.
- (٨) هذه: هذا، الأصل.

٤١ الوالينطية قالت في جسد المسيح خاصةً مثل الأوطاخية أنه نزل به من السماء ، وقالت : إنه غير مخلوق .

٤٢ وأما الموحدة فمنها سبع فرق . منها الأريوسية أصحاب أريوس ، قالت بالتوحيد ونفى التثليث والقنومات وزعمت أن المسيح وروح القدس عبدان مخلوقان إلا أن الله جلّ ثناؤه أقدرهما على خلق العالم وتديره فهما خالقاؤه ومدبراه والمرسلان الرُّسُل .

٤٣ قال عبدالله : فأما مثلثو النصارى فعلى ضربين : قوم يجادلون بالمقاييس العقلية ، وقوم يذهبون إلى ظاهر الإنجيل وإلى التقليد لأسلافهم . فأما من ذهب إلى ظاهر الإنجيل فإنما تعلق بقول يحكى في الإنجيل عن المسيح أنه قال « أنذروا (؟) الناس باسم الأب والابن وروح القدس » ، ليس فيه بيان أنها قديمة ولا محدثة ولا أنها جوهر واحد ولا غير ذلك ولا في الإنجيل لفظة تدلّ على جوهر ولا قنومات ، وهذا لفظة فلسفية يونانية سقطت إلى القوم فتكلموا بها . وليس يتهيأ لمن ذهب إلى لفظ الإنجيل أن يقيم فيه برهاناً أن عيسى ابن الله دون غيره لأن عيسى قد ذكر في الإنجيل أنه قال « إئتني أذهب إلى أبي وأبيكم وربى وربكم » وأشرك بينه وبينهم [٢٧] في الأمرين جميعاً ، وفي التوراة تسمية إسرائيل ابناً بكرأ ، فهذا ما لا سبيل (؟) إلى إقامة البرهان

(٣) سبع : سبعة ، الأصل .

(٥) خالقاؤه : خالقاً ، الأصل .

(٨) إلى ظاهر الإنجيل وإلى التقليد : إلى ظاهر الإنجيل فإنما تعلق بقول وإلى التقليد ، الأصل و « فإنما تعلق بقول » تكرر لما يلى || لأسلافهم : لايتلافهم ، الأصل .

(١٠) انذروا (؟) الناس : لنذر الناس ، الأصل .

(١٢) وهذا ، كذا في الأصل وفي رد ابن المسال .

(١٣) يتبيأ ، كذا في رد ابن المسال : تبيأ ، الأصل || لفظ الإنجيل ، كذا في رد ابن المسال : اللفظ لفظ الإنجيل ، الأصل .

(١٦) لا سبيل ، غير واضح في الأصل || البرهان : البرهن ، الأصل .

(٩-١٠) راجع إنجيل متى ١٩/٢٨ .

(١٤-١٥) راجع إنجيل مرقس ١٧/٢٠ ، وقابل المغنى للقاضى عبد الجبار ١١١/٥-١٢-١٤ .

(١٦) راجع كتاب الخروج (Exodus) ٢٢/٤ ، وقابل المغنى ١١٠/٥-٦٠-١٥ .

فيه على ظاهره لاحتماله الوجوه . وليس يمكنهم أن يدّعوا أن عيسى ابن الله من قبيل توقيف النبي إياهم على ذلك إذ ليس عندهم أكثر من لفظ الإنجيل للذي ينازعونه فيمكن من قلد أن يدّعى لإطباق أهل الملة على ذلك . ولا مع أحد من القوم برهان من كتاب ولا توقيف على أى جهة هو ابن الله : أعلى اتحاده به بالجوهرية أم بالقنومية أم بالمسرة أم بغير ذلك ، وذلك أبعد من أن يدّعوا في ذلك توقيفاً .

٤٤ فإن صرنا إلى حجة العقل لم نجد لقولهم أن الانسان صار أزلياً والأزلى صار إنساناً وجهاً البتة لأنها إن كانا ثابتين على ذاتهما غير مستحيلين فليس يصير هذا هو هذا بجهة من الجهات ، وإن لم يكونا ثابتين على ذاتهما فقد استحالا ، وفاسد في العقل أن يستحيل البارئ الأزلى فيصير محدثاً لم يكن فكان ويستحيل المحدث الزمنى فيصير أزلياً لم يحدث . ومن جهل القوم أنهم لم يرضوا يقولون «خالط البارئ المحدث» أو «مازجه» أو «لصق به» أو «نزله معه» حتى قالوا «اتحد به فصار هو هو» ، والبارئ عندهم لا يجوز على ذاته مازجة الأجرام ولا مماسة الأجسام ولا مخالطة الأشياء التي يجوز عليها الخلط فهو عن أن يتحد بشيء يكون هو إياه أبعد .

٤٥ والذين زعموا أن البارئ - جلّ عما قالوا - مات وصلب ودُفن إن لم يدلّوا بهذا القول على أن البارئ قد ناله من ذلك ما ينال [٧ب] من فعل به مثل ذلك فلا وجه لإطلاق القول ، وإن دلّوا على ذلك فغير مشكوك في أن من مات فقد بطل ودثر والأزلى لا يجوز عليه ذلك .

- 
- (٢) إياهم : إياهم ، الأصل .  
 (٣) للذى : الذى ، الأصل || ينازعونه : ينازعوه ، الأصل .  
 (٤) برهان ، كذا في رد ابن العسال : لان ، الأصل .  
 (٥) بالقنومية : بالمقنومية ، الأصل .  
 (٦) حجة ، كذا في رد ابن العسال : جهة ، الأصل .  
 (٨) ثابتين ، كذا في رد ابن العسال : بائتين ، الأصل .  
 (٩) يصير : تصير ، الأصل || ذاتها ، كذا في رد ابن العسال : قراتها ، الأصل .  
 (١٢) نزله معه : نزله معه ، الأصل ولعله «نزل معه» . (١٥) إياه : اتاه ، الأصل .



- ٤٦ ومن استثنى منهم القول فقال « بجهة ناسوته » فلا بدّ له أن يكون أفاد بهذا القول أنّ البارئ نفسه قد مات بجهة من الجهات ، فما يبالي أكانت تلك الجهة جهة ناسوته أو غير جهة ناسوته إذ كان هو نفسه الذى مات ، وقد نعلم أنّ جميع ما يموت فليس يموت من كلّ جهة لأنّه ليس يموت بأن يذهب لونه ولا بأن ينتقض جسمه ، من وجوه كثيرة لا يموت وإنّما يموت من الجهة التى يفقد منها ، فليس لاستثناء الجهات فى الشئ إذا مات وجهه إذ كان ذلك ليس بمزيل عنه أن يكون قد مات . أو لا يكون القول إنّ البارئ قد مات مفيداً أنّه مات بل غيره ، فليس لذكره فى الموت وجه . ولا شئ أبين من هذا .
- ٤٧ والذين قالوا إنّ المسيح جوهران وقنومان ليقسموا كلامهم فيقولون « مات من جهة ناسوته ولم يموت من جهة لاهوته » لا يخرجون بما فعلوه ممّا يلزم أصحابهم لأنّه إذا كان المسيح هو البارئ والعبد جميعاً فسواء كانا جوهرين أو تركباً جوهرًا واحدًا إذا قيل إنّ المسيح قد مات لأنّ ذلك يوجب أنّها جميعاً اللذان لحقها الموت [٢٨] إن شاء كانا واحدًا وإن شاء كانا اثنين .

- ٤٨ والذى ادّعت النصارى من أنّ ثلاثة قنومات أحدها علّة لصاحبيه وهما معلولان له وكلّهما لم تزل كالذى ادّعت دهرية الفلاسفة من أنّ البارئ علّة للعالم والعالم معلول له وأنّها لم يسبقا بالذاتين ، وذلك يبيّن الاستحالة حدًا من قبيل أنّ الأشياء إنّما تتميز فى الفعل حتّى يكون للواحد منها ما ليس للآخر إذا وجدها العقل مختلفةً فى أنفسها أو وجد للواحد منها ما خالف بينه وبين الآخر . فأما إذا وجدها متّفقة لا تختلف بأنفسها وليس فيها أمور تختلف بها وليس منها شئ يتقدّم صاحبه بذات ولا طبيعة ولا مرتبة ولا كثرة ولا زمان

(٢) أكانت : أكادب ، الأصل .

(٦) التى : الذى ، الأصل .

(٧) بمزيل : عزيل ، الأصل .

(١٠) يموت : يموت ، الأصل .

(١٣) شاءا : شا ، الأصل .

(١٤) لصاحبيه : لصاحبه ، الأصل .

(١٦) حدًا ، كذا فى الأصل ولله « جدًا » .

(١٧) فى الفعل ، كذا فى الأصل ولله « فى العقل » . (١٩) متّفقة : متفمه ، الأصل .

فليست له سبيل إلى أن يزعم أن واحداً منها علّة والآخر معلول ، ولا شيء أبين مما قلنا . ألا ترى أن القوم قالوا : ثلاثة قنومات متفقات ، متفقة في الجوهر لا اختلاف بينها ، متفقة في القدم لا يتقدم شيء منها شيئاً ، وليس فيها خلاف في أنفسها ولا في شيء منها يخالف به صاحبيه . ثم ادّعوا أن هذا أبليس بابن ولا روح وهذا روح ليس باب ولا ابن وهذا ابن ليس باب ولا روح وأن هذا علّة هذين ليس بمعلول وهذين معلولان ليسا بعلّة ولا هي مختلفة بأنفسها فيصح أن كل واحد منها ليس هو كالآخر ولا هي مختلفة بأمور فيها فيصح ذلك أيضاً . فلا شيء أبين من فساد قولهم في ذلك .

٤٩ وقد جهل [٨ ب] قوم منهم فلعجوا إلى أن قالوا : إن الأعراض كذلك ، وذلك أن البياض والسواد قد يتفقان بأنهما لوانان ويختلفان بأنهما سواد وبياض وليس بينهما شيء يخالف بينهما . والذي ظنوه فاسد من وجوه كثيرة أحدها أن الأمر لو كان كما قالوا وهم يعتقدون أن الجواهر إن لم تخالف الأعراض بينها لم تختلف وكانت واحداً وأن الأعراض قد تختلف بأنفسها لكان هذا واجباً عليهم بعد ، وذلك أنه يقال لهم : هب الأمر كذلك ، أفليست الأعراض مخالفة الجواهر في هذا الباب ؟ فنحن نلزمكم أن الثلاثة القنومات إذا كانت جوهرأ واحداً وكانت مختلفة وكان الجوهر الآخر لا يختلف إلا بالأعراض وأشياء تخالف من أقسامه — أن يكون فيه أشياء غيره ، أو أن الأعراض ليست كذلك . والوجه الآخر : يلزمكم منها

(١) واحداً : واحد ، الأصل .

(٢) بينها : بينهما ، الأصل .

(٤) يخالف : ما يخالف ، الأصل وفي رد ابن العسال || صاحبيه ، كذا في رد ابن العسال : صاحبه ، الأصل .

(٥) باب : باب ، الأصل .

(٦) معلولان : معلولين ، الأصل .

(٨) فساد قولهم ، كذا في رد ابن العسال : فساد لهم ، الأصل .

(٩) كذلك : لذلك ، الأصل .

(١٠) يختلفان : مختلفان ، الأصل .

(١١) ليس بينهما ، كذا في الأصل ولمه « ليس فيها » || أحدها : أحدهما ، الأصل .

(١٢) الجواهر : الجوهر ، الأصل || تختلف : يخالف ، الأصل .

(١٥) الثلاثة : الثلاث ، الأصل .

(١٧) أو أن : وإن ، الأصل .

جميعاً أن الجواهر إذا اختلفت واتفقت فلا بدّ من أن تكون متفقة بأنفسها  
 مختلفة بأنفسها أو متفقة بأنفسها مختلفة بسواها أو مختلفة بأنفسها متفقة بسواها  
 وكذلك الأعراض ، لتفسد (٢) ما أصلّم . والوجه الآخر أن الذي ادّعوه من اتفاق  
 اللونين السواد والبياض ليس هو اتفاقاً في أنفسهما ولا في صورّ فيها وإنما قيل  
 « اتفقا بأنهما لونان » يراد أن البصر أدركهما فهاتين شيء بعدد قد جمعها كما  
 يقال [٢٩] « محسوسان » يراد أن حسّاً يقع عليهما و « معلومان » يراد أن علماً  
 يلحقهما ، فلمعمرى ما وفقّ بينهما إلا المعنى فإن لم يكن ذلك المعنى في ذاتهما  
 < لم يتفقا > ، وكذلك يجب إذا كانت القنومات مختلفة < أنها > لا تتفق إلا  
 لشيء آخر وفقّ بينهما إذ هي مختلفة في أنفسهما أو تكون متفقة في أنفسهما فلا  
 تختلف إلا بشيء خالف شيئاً بينهما كما أن البياض والسواد لما كانا مختلفين  
 بأنفسهما كان لا بدّ ، إذا اتفقا ، من شيء وفقّ بينهما إن شاء حملا فكان صفة  
 لهما وإن شاء كان جامعاً لهما من خارج كما قيل « محسوسان » من أجل حسّ  
 غيرهما و « معلومان » من أجل علم غيرهما .

٥٠ قال عبدالله : أمّا أنا فلا أعلم كلاماً ألزم من هذا . فأمّا الذين فاضلوا  
 بينهما في أنفسهما فالكلام لهم لازم أيضاً أنها إذا اتفقت في الجوهر فليس يكون  
 منها ما هو أفضل إلا بمعنى إذ ليس ما فضل بذاته فيكون مخالفاً < بمخالف >  
 لما فضله بذاته ، فإنما هو إذاً أفضل بمعنى فيه ، وذلك يوجب أن فيهما  
 سواهما .

- (١) فلا بد من : فلا تمدن ، الأصل .
- (٢) أو متفقة : ومتفقة ، الأصل .
- (٣) لتفسد ، كذا في الأصل ولعله « يفسد » أو شيء مثله .
- (٤) اتفاقاً : اتفاق ، الأصل .
- (٥) و (٦) يراد أن : يسرادان ، الأصل .
- (٧) إلا : إلى ، الأصل .
- (٨) و (٩) بينهما ، كذا في الأصل ولعله « بينها » (راجع سطر ١٥) .
- (١٠) شيئاً : شيء ، الأصل || مختلفين : مختلفتين ، الأصل .
- (١٢) حسّ : حتى ، الأصل .
- (١٤) كلاماً : كلام ، الأصل .

- ٥١ وقد ذهب قوم من مُحَدِّثِهِمْ إلى أن قالوا : قد دلّ العالم على أن صانعاً ودلّ على أن الذى صنعه عالمٌ حتى فأنبتنا له حياةً وعلماً قياساً على أنا لم نشاهد فعلاً حكيماً إلا وهو عالمٌ حتى . فانتقض قولهم وما أصّلوا على هذا الاستدلال من وجوه كثيرة : أحدها أنه لو سلّم لهم ما ادّعوا [٩ ب] فإنّهم لم يشاهدوا أيضاً فعلاً إلا وهو قادر فينبغى أن يُثبتوا للقدرة قنوماً آخر . والوجه الآخر أنه إنّما كما أنّهم لم يشاهدوا فعلاً حكيماً إلا وهو حتى عالمٌ فإنّهم لم يشاهدوا من له حياة وعلم هو وحياته وعلمه جوهر واحد ثلاثة قنومات . والوجه الآخر أنّهم لم يشاهدوا من له حياة وعلم لا هو مخالفٌ حياته وعلمه بنفسه ولا بغيره . والوجه الآخر أنّهم لم يشاهدوا من له حياة وعلم أحدهما ابنه والآخر روحه ولا وجدوا من له حياة وعلم هو علّتها وهما معلولاه بل الحى معلول بالحياة لولاها لم يكن حياً . والوجه الآخر أنه إن كان البارئ ثلاثة قنومات جوهرًا واحدًا فقد وجب أن يكون الجوهر جنسًا للتثليث أو صورة لأنّها جميعاً متّفقة في الجوهر ومختلفة في القنومات ، فسيبيلها سبيل الأشخاص المتّفقة في إنّها المختلفة في غير ذلك في أن ما اتّفقت فيه جنس لها أو صورة ، على مذاهب فلا تنفهم . والوجه الآخر أن البارئ إن كان جوهرًا وكان هذا الإنسان جوهرًا فقد اتّفقا من باب جوهر فصارا تحت جنس أو صورة ، فإن لم يكونا كذلك فهما مختلفان في معنى جوهر فقد صار جوهر يخالف جوهرًا بأنّه جوهر وذلك نقض ما يدّعون ونقض أصولهم في هذا ، والحمد لله . [١٠ أ] والكلام عليهم أكثر وأوسع من أن يُحصى ويضبط .

\* \* \*

(٥) للقدرة : للقدرة ، الأصل .  
(١١) أنه إن : أنه أنه إن ، الأصل .

## اختلاف المسلمين

- ٥٢ واختلف مَنْ نفى التشبيه عن الله تعالى في معنى القول «حى» و«قادر»  
 ٣ و«عالم» و«قديم». فقال ضرار: قولى هذا نفى عنه أن يكون  
ميتاً وعاجزاً وجاهلاً ومحدثاً، وزعم أن هذه الأسماء إنما اختلفت عليه لنفى  
 تلك عنه لا لإثبات هذه فيه، وأمضى هذا القول في «سميع» و«بصير» وغير  
 ٦ ذلك.
- ٥٣ وقالت المعتزلة البغداديون وغيرهم: بل قولنا هذا إثبات له عالماً بنفسه  
 حياً قادراً قديماً بنفسه مع نفينا عنه لما ينفى. وقال آخرون منهم: بل قولنا  
 ٩ هذا إثبات له ودلالة على أن معلوماً يعلمه ومقدوراً يقدر عليه ومحدثاً يكون هو  
 تعالى متقدماً له وأن الأشياء تكون منه إذا أرادها.
- ٥٤ وأطلق أبو الهذيل وقومه (٩) أن يقال: إن الله علماً <هو الله>، وقال:  
 ١٢ ولله قدرة هي الله، وأمضى هذا فيما هو عنده صفات ذات.
- ٥٥ واختلفوا في القول «لم يزل سميعاً بصيراً»، فقال ذلك بعضهم وأباه  
 آخرون وزعموا أنه لا يقال «إنه سميع» إلا والشئ المسموع وكذلك «بصير»،  
 ١٥ وقد يقال إنه عالم وليس الشئ المعلوم موجوداً.

(٤) ضرار: مراد، الأصل.

(٥) و(٦) هذه: هذا، الأصل.

(٦) وأمضى: وأيضاً، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس).

(٩) نفينا: نفسنا، الأصل.

(١١) متقدماً: متقدماً، الأصل || تكون: تكونا، الأصل.

(١٢) إن الله علماً &lt;هو الله&gt; وقال وشه قدرة: إن الله علماً وقال والله وشه قدرة، الأصل.

٥٢ راجع مقالات الإسلاميين ١٥-١٤، ١٦٦-١٥، ٤٨٧-١٥، ٤٨٨-١٠، ١١٤، ١١٧، ١٢.

٥٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٣، ١٦٤-٤١٦٥.

٥٤ راجع مقالات الإسلاميين ١٣-٥، ١٦٥-١٣، ٤٨٤-١٥، ٥.

٥٥ راجع مقالات الإسلاميين ٩، ١٧٥-٥، ١٧٦.

٥٦ وقال أكثر المعتزلة : لم يزل الخالقُ ، ورأوا أنه مفارق لقولهم (؟) « لم يزل خالفاً » . وامتنع من إطلاقه آخرون .

٥٧ واختلفوا في القول « إنَّ الله واحد » ما يعنون به . [ ١٠ ب ] فقال قوم :  
نريد أنه ليس باثنين ولا أكثر من ذلك ، ولم يفستروا . وقوم : ولسنا نريد أنه  
واحد في العدد ، ولا أنه واحد إذا أُضيف إلى غيره كان هو وغيره اثنين ، ولا واحد هو  
شخص يتجزأ أبداً أجزاء كثيرة ، ولا واحد هو جزء لا ينقسم ، وإنما نريد  
بقولنا « واحد » لا مثل له ، وكل ما له مثل فليس بواحد في الحقيقة لأنه إذا ضمَّ  
إلى غيره صار هو وهو اثنين فدخل في صفة « ليس أنه واحد » ، والواحد والذي  
هو الواحد لا يكون على كل الأحوال إلاً واحداً لا يجد العقل له ثانياً .

٥٨ قال عبد الله : فالذين قد ذهبوا أوهاهم إلى توحيد الله ونفى التشبيه  
عنه رأوا أن الخالق بذاته لا يجوز أن يكون موافقاً بها ولا بشيء فيه لخلوقاته لأنهما  
لو اتفقا في الذاتين لكان حكمهما واحداً ولو اتفقا بمعنى فيه وفيهم لكان الباري  
يحمل الصفات والهيئات - وتوهم ذاته خالية منها - فيصير جوهرًا قابلاً  
للأعراض ، ولو توهمنا أنه إنما هو قديم بمعنى له ولا نتوهمه في نفسه قديماً  
موجوداً ولا شيء معه لكننا قد توهمناه في نفسه لا قديماً ، وما هو لا هو قديم

(١) لقولهم : لقوم ، الأصل .

(٢) امتنع ، امتنع ، الأصل .

(٤) نريد ، يريدوا ، الأصل .

(٦) يتجزأ : يتجزى ، الأصل || كثيرة : كثيراً ، الأصل .

(٧) إذا ضم : إذا ضم ، الأصل .

(٩) واحداً : واحد ، الأصل .

(١٣) توهم : ثبوتهم ، الأصل .

(١٤) نتوهمه : يتوهمه ، الأصل .

(١٥) ما هو لا هو قديم ، كذا في الأصل ولعله « ما هو لا قديم » .

فهو محدث فلم يجوز أن يكون قديماً بشيء لولاه لم يكن في نفسه قديماً . وكذلك «حى» و «قادر» و «عالم» .

٥٩ والذين ذهبوا إلى أن الصفات ليست إياه ولا غيره قالوا : لو قلنا «إن له صفات هي غيره» لزمنا أن يكون الله وغيره قديماً ، ولو قلنا [١١٩] «إن له صفات هي هو» لكان هذا محالاً إذ كانت صفاته كثيرة وهو واحد ، ولو قلنا «ليس له صفات» كان هذا خطأ لأن هذا ( ١ ) قد وجدناه موصوفاً بأنه حى وبأنه قادر وبأنه عالم ، ولو قلنا «إن معنى هذه كلها واحد» كان ذلك فاسداً لأن كل واحد من هذه الأسماء والصفات نجده في عقولنا يقتضى ما لا يقتضيه الآخر .

٦٠ وقال مصنف هذا الكتاب : قال أهل الحق : الله واحد حى قادر عالم قديم في الحقيقة ، وغير الله فهذا له بالمجاز . وذلك أننا إذا قلنا «الإنسان واحد» فإنما نريد واحداً من حيث «أنه» جمع لأنه في حقيقته واحد إذا كان أشياء كثيرة ، وإذا قلنا «الجزء الأقل واحد» إنما نريد أنه قليل قل حتى لم نجد له جزءاً وليس هو واحداً لأن له أشباهاً كثيرة ونظائر تقدمته (؟) ، وإنما الواحد في الحقيقة ما لا نظير له . وكذلك إذا قلنا «إن الله حى» فإنما نريد بذلك الإبانة والدلالة على أن الأحداث (؟) والمبدعات متأتية له غير متعذرة . وإذا قلنا «إنه قديم» فإنما نذهب إلى إثباته لا شىء معه .

- 
- (١) يجوز : بحسب ، الأصل .  
 (٣) ليست : ليس ، الأصل .  
 (٤) قديماً : قديم ، الأصل .  
 (٦) خطأ ، كذا في الأصل ولعله «خطأ» .  
 (٧) بأنه حى : بل حى ، الأصل || هذه كلها : هذا كلها ، الأصل .  
 (٨) هذه الأسماء : هذا الأسماء ، الأصل .  
 (١٣) واحد : واحداً ، الأصل || قل حتى لم نجد : قل حتى لم حتى نجد ، الأصل .  
 (١٤) كثيرة : كثيراً ، الأصل || تقدمته : تعد معه ، الأصل .  
 (١٦) الأحداث (؟) : اجراءه ، الأصل || متأتية له غير متعذرة : متأنية له غير متعذره ، الأصل .
-

- ٦١ وقد غلط قوم من الموحدة فقالوا : الفرق بين صفات الله في ذاته وبين صفاته في فعله أن ما يوصف به وبنفية وضده فتلك صفات فعل ، وكل ما يوصف به ولا يوصف بنفيه ولا ضده فتلك صفات ذات . وهذا غلط من المعتزلة . ٢
- ٦٢ وقال [ ١١ ب ] بعض المرجئة : ما جاز سواء له فهو صفة فعل ، وما لا يجوز سواء له فصفة ذاته . وليس عند القوم لله صفة عن قولهم ولا صفة فعل .
- ٦٣ قال حفص وبشر : الإرادة من الله على ضربين ، إرادة هي صفة في ذاته وهي إرادته لكل شيء أن يكون وإرادة هي صفة في «فعله وهي» أمره بالطاعة .

\* \* \*

- ٦٤ واختلف الناس في القرآن ما هو وفي الحكاية والمحكي . فكانوا في الأصل ثلاث فرق : فرقة زعمت أن القرآن جسم من الأجسام ، وفرقة : عرض من الأعراض ، وفرقة قالت : ليس بجسم ولا عرض .
- ٦٥ فمن قال «إنه جسم» منهم من قال : لأنه ليس شيء غير الله إلا جسماً ، ومنهم من قال : إنه لما كان صوتاً مسموعاً كان جسماً . ومن قال «إنه عرض» قال : لأنه ليس بقائم بذاته . ومن قال «إنه ليس بجسم ولا عرض» قال : لأنه كلام الله فليس بمعنى الأجسام التي هي فعل الله ولا هو في معنى الأعراض التي هي صفات الأجسام . ١٥

\* \* \*

- (٢) أن ما : انما ، الأصل .  
 (٤) المرجئة : المرجية ، الأصل || سواء له : سواه ، الأصل (سؤاله ؟) .  
 (٧) لكل شيء : لكل شيء ، الأصل .  
 (١٠) ثلاث : ثلاثة ، الأصل .  
 (١٣) جسماً : جسم ، الأصل .

٦١ راجع مقالات الإسلاميين ٤١٨٦-٤١٠ و ١١٠٥٠٨-٤٤٥٠٩ .

٦٢ راجع مقالات الإسلاميين ٥٠١٥-٩ .

٦٤-٦٥ راجع مقالات الإسلاميين ٥٨٨-٥٩٧ .



٦٦ واختلف الناس في أفعال العباد . قال عبدالله : زعمت الجهمية أنه ليس لأحد فعل في الحقيقة غير الله عز وجل وإنما يُنسب إلى العباد مجازاً كقولك « طلعت الشمس » والله أطلعها ، واعتلوا بأنه لو كان فاعل غير الله كان لله مشبهاً . ٢

٦٧ وقالت المرجئة أصحاب الاستطاعة مع الفعل : العباد يفعلون ويكتسبون ولكن الله خالق أعمالهم [١٢٠] فهي لله خلقاً وللعباد كسباً . واعتلوا بأنهم وجدوا العباد مأمورين منهيين متباينين معاقبين فلم يجوز أن يكون الله تعالى أمراً ناهياً لهم من غير عمل يعملونه ، وكما لم يجوز أن لا يكون لهم فعل فكذلك لا يجوز أن يكون ما فعلوه غير خلق الله فيلحق بالله عز وجل العجز إذ كان في عالمه شيء ليس من خلقه . ٩

٦٨ وقال آخرون : أمّا العباد فعاملون ولكن لا يفعل أحد شيئاً إلا بقضاء وقدر وإرادة من الله لذلك الفعل لئلا يلحق بالله العجز . ١٢

٦٩ وقال آخرون : أفعال العباد هي مخلوقة وإنما خلق الله لها أنه ستمها وأحصاها لا أنه وضع أعيانها . واعتلوا في ذلك بأنه لا شيء يخرج عن علم الله تعالى وإحصائه وتسميته ، وقد قال تعالى ﴿ الله خالق كل شيء ﴾ [٣٩/٦٢] . فلم نجد لقوله ذلك تأويلاً إلا لإحاطته بكل شيء إذ كان لا يليق به أن يخترع أعيان المعاصي ويؤاخذ بها من هو خلقها له . ١٥

٧٠ وقال آخرون : أمّا الأسباب التي تكون عنها أفعال العباد فالله جل ١٨

(١) الجهمية : الجهة ، الأصل .

(٢) اعتلوا : اغتلوا ، الأصل .

(٥) المرجئة : المرحية ، الأصل .

(٧) منيين : متيين ، الأصل || معاقبين : معافين ، الأصل || أمراً ناهياً : أمر ناهيا ، الأصل .

(١٨) الأسباب : الإنسان الأسباب ، الأصل || أفاعيل : أفاعل ، الأصل .

٦٦ راجع مقالات الإسلاميين ٢٧٩، ٤-٦ .

٦٩ راجع مقالات الإسلاميين ٢٢٧، ١١-١٢ .

٧٠ راجع مقالات الإسلاميين ٤٠، ١٢-٤١، ٣ .

ثناؤه يأتي بها ، وأمّا أفعال العباد فهي لهم ، ولا يقال « هي مخلوقة » ولا « غير مخلوقة » . وهذا قول هشام والروافض .

٧١ وقيل : الله أجبر العباد على ما فعلوا فالفعل لهم والإجبار خلق الله .

٧٢ وقالت المعتزلة : أفعال العباد لم يخلقها الله ولم يضطرّ إليها ، وما كان منها من معصية [١٢ ب] فلم يبرضها ولم يردها ولم يشأها ولم يأمر بها ، وما كان منها من طاعة فبضدّ ذلك . واعتلّوا بما أنّه كما لم يجوز أن يؤاخذ على ما خلقه مفرداً دون خلقه لأنّ ذلك ظلم فكذلك لا يجوز أن يؤاخذ على ما تولّى خلقه بجهة من الجهات ، وكما لا يحسن في العقول إجباره على الذنب وأخذه به فكذلك لا يحسن أن يقضيه قضاءهما(؟) أو يأتي بسبب لا يمتنع معه منه ، ولو جاز أن يتولّى الله خلق شيء فيلوم عليه ويكون ذلك على خلاف عدالة العقول وما يجوز فيها ممّا لا يجوز لجاز أن يخلف وعده ولا يصدّق خبره ويكون ذلك على خلاف عدالة العقول .

٧٣ قال عبد الله : والحقّ فيما اختلفوا فيه واضح وذلك أنّ التكليف والأمر والنهي والوعد والوعيد والإخبار لا بدّ أن يكون إمّا من الله تعالى على عدالة العقول وما يجوز فيها ممّا لا يجوز أو يكون كلّها على خلاف ذلك أو يكون منها ما هو على ذلك ومنها ما ليس هو على ذلك . فإن كانت على عدالة العقول فكما لا يجوز أن يخلف الله وعده ولا يصدّق إخباره فكذلك لا يجوز أن يأمر أحداً بخلق نفسه واختراع الأجرام بذاته فتى لم يفعل عذبه وعاقبه ، وقبّح ذلك في العقول قبّح أن يلوم فيما تولّى خلقه ويعذب على ما قضاه [١٣ أ] ودبره دون مكتسب له ، وكما قبح ذلك فيها قبح أن يتولّى خلق فعل على جهة

(٤) ولمه كان : ومكان ، الأصل .

(٩) يقضيه : يعقبه ، الأصل .

(١٤) والإخبار : وللإجبار ، الأصل .

(١٤) و(١٦) عدالة : عدلان ، الأصل .

(١٥) أو يكون كلّها : أن يكون كلّها ، الأصل .

(١٨-١٩) وقبح ذلك في العقول قبح أن ، كذا في الأصل ولعله « وكما قبح ذلك في العقول قبح أن » .

من الجهات فيؤاخذ به ويلوم عليه لأنّ هذا نخط واحد تنكره العقول . وإن كانت هذه كلها على غير عدالة العقول لم يدّر لعلّه لا يصدق في وعده وإخباره ، وذلك مُفسد لعقد الديانة . وإن كان بعض ما وصفنا على عدالة العقول والبعض ليس كذلك لم يكن الخارج منها أولى من الداخل فيها . ٣

٧٤ وقال قوم : فِعِلَّ الْعَبْدُ مَخْلُوقٌ لِلْعَبْدِ ، واحتجّوا بالقول لعيسى : ﴿وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ﴾ [١١٠/٥] وبالقول ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ [١٧/٢٩] . ٦  
وقال أهل العدل : يُنْفَى قول ذلك ، وإلاّ كان العبد خالقاً له والإجماع أنّه لا خالقَ إلاّ الله .

٧٥ وقال قوم : الله دبر أعمال العباد بأن أمرهم بها . يقال : وأباه آخرون . ٩

٧٦ وأجازت طائفة أنّ الإيمان من الله تعالى ، واعتلّوا فيه بأنّه قد أعان عليه وأمر به . وأبى ذلك جمهورهم وقالوا : لو كان الإيمان منه لأنّه أعان عليه لكان الكفر منه لأنّه أعان عليه . ١٢

٧٧ وقال قوم : إنّ الله جعل الكفر كفراً والكافر كافراً بأن سَمَّاهَا ، واعتلّوا بأنّه تعالى لو لم يكره الكفر وبينه عنه لم يكن في نفسه كفراً . وأباه قوم وقالوا : جعل الشيء في الحقيقة إنّما هو تكوينه أو تغييره وليس الله [١٣ ب] مكوّن الكفر ولا مغيّره من معنى لا كفر ، ولا يُطْلَق عليه ما وصفتم . ١٥

٧٨ قال عبدالله : المستعمل للبدن هو المستطيع إذ كانت السلامة ، فإذا منع لم يكن مستطيعاً ، وتأوّل قولنا «مستطيع» «مقدّر» . ١٨

- 
- (١) تنكره : تنكره ، الأصل .  
(٢) هذه كلها : هذا كلها ، الأصل .  
(٦) كهية : كحصة ، الأصل .  
(١١) أجازت : أجازن ، الأصل .  
(١٥) يته : يتهى ، الأصل .

٧٩ وقالت المعتزلة: الاستطاعة غير المستطيع وأوجبوا بقاءها إلا أبو الهذيل فإنه جوز فناءها في حال الفعل. وكل من قال إن الاستطاعة غير المستطيع فهي عنده قبل الفعل. فقال قوم: هي أبداً قبل الفعل ومحال أن يكون معه، قالوا: لأنه لا يحتاج إليها في حال الفعل لأن السبب قبل المسبب بلا فضل. ٨٠ والمرجئة زعمت أنها أبداً مع الفعل، واحتجوا بأنها إنما يحتاج إليها للفعل فليس لوجودها متعطلة من الفعل وجه.

٨١ وزعم آخرون أنها للفعل قبله ومعه، واعتلوا في تقدمها بأنه لا بد للكافر إذا آمن من أن يكون مستطيعاً لما أمر به من الإيمان، ثم لا بد إذا فعل من أن يفعل وقوته موجودة ليقع فعله وهو قوى غير عاجز.

٨٢ قال عبدالله: إذا كان الإنسان هو النفس وكان مستطيعاً بذاته كما يتنا فلا شك أنه قبل الفعل المستطاع ومعه في حاله لأن الفعل لا يستغنى عن الشيء الموجد له.

٨٣ ومن قال إن الاستطاعة مع الفعل قال: هي استطاعة [١٤٢] لصد الفعل على البدل، واعتل بأن الله قد أمر الكافر أن يؤمن بالقدره على الكفر هو يقدر بها على الإيمان.

٨٤ قال آخرون: القدرة على الشيء غير القدرة على تركه، واعتلوا بأن القدرة على الإيمان توفيق والقدرة على الكفر خذلان ولا يجوز أن يكون ما به يكون التوفيق به يكون الخذلان.

٨٥ والذين قالوا: الاستطاعة قبل الفعل ومعه فمنهم من قال بالقدرة على الفعل والترك قبل ومع كما تقدم على البدل. ومنهم من قال: الأمر كذلك قبل

(٢) غير: هي، الأصل.

٧٩ راجع مقالات الإسلاميين ١٠٢٣٢-٢.

٨٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٠٢٣٠-١٣ و ١١٠٢٣٦-١٢.

٨٥ راجع مقالات الإسلاميين ٢٣١-٢-٦.

الفعل فأما معه فإنما القدرة عليه لا على تركه ، واعتلّوا بأنّ الموجود لا يجوز وصفُ القادر على أن لا يكون منه في حال كونه .

٢ ٨٦ وقال آخرون : الإنسان قادر على الفعل الذي أوجده بالآلات دون السبب وعلى تركه أيضاً . وقالوا : السبب ليس باستطاعة وإنّما هو داعٍ إلى الفعل .

٦ ٨٧ وقال البغداديون من المعتزلة أيضاً : الاستطاعة يُحتاج إليها في حال الفعل لا على أنّها للفعل ولا على أنّ الإنسان قادر بها في تلك الحال على ما أوجد ولكن سبيلها سبيل الروح الذي لا يقع الفعل إلّا وهو موجود لئلا يكون الفاعل عاجزاً . ٩

١٢ ٨٨ قالوا : يمكن أن يكون محلّ القدرة غير محلّ الفعل فمحلّ الفعل في اليد بقدرة في القلب ، فإنّه قد يكون في اليد [١٤ ب] بإرادة في القلب . وقال آخرون : لا يجوز أن يكون محلّ الفعل إلّا محلّ القدرة ، ولو جاز ذلك جاز أن أسمع بعيني بسمع في أذني .

١٥ ٨٩ قال عبدالله : الفعل الاختياريّ لا يكون من الفاعل إلّا حيث تكون نفسه ، والفعل الطبيعيّ لا يكون إلّا حيث يكون طبع الشيء كإحراق النار .

١٨ ٩٠ وقال قوم : الاستطاعة حركة إلّا أنّها ليست زوالاً . وقال آخرون : هي سكون . وأنكر القولين آخرون وقالوا : استطاعة الأخذ حركة واستطاعة الترك سكون .

٢١ ٩١ وقالوا : كلّ ما لا يقدر العبد عليه فهو يعجز عنه . وأباه قوم وقالوا : لا يقال إنّه عاجز عمّا لا يجوز أن يكون قادراً عليه كما لا يقال بأنّ الله قادر أن يفعل كما يفعل إن يتفعل العبد (٢) . وليس يقال إنّه عاجز .

(٢) يكون : تكون ، الأصل .

(١٢) بعيني : بعيني ، الأصل .

(١٧) وقالوا : وقال ، الأصل .

(٢١) أن يفعل كما يفعل إن يتفعل العبد ، كذا في الأصل ولعله « أن يفعل ما يفعل العبد » أو ما يقابله (راجع مقالات الإسلاميين ٩٠٥٠-٩٠٠٠) .

٩٢ قالوا : القدرة تتقدم المقدور عليه بأوقات كثيرة لأننا نقدر أبداً على ما يجوز أن يكون منا ما لم يمنع ، وقد نبقي أوقاناً كثيرة لا نفعل شيئاً ، ولو كان ذلك لا يمكننا لكننا مضطرين .

٩٣ زعمت فرقة أن الله أعطى الخلق ما لا صلاح إلا هو وأن كل ما ترك الله أن يفعله فليس بصواب ولا حكمة . وآخرون : قد أعطى الله الخلق صلاحاً ، ولا صلاح إلا وهو يقدر على ما هو أصلح منه . وآخرون : لا صلاح إلا وهو يقدر على أمثاله إلى ما لا نهاية له ، وليس صلاح أصلح من صلاح . وآخرون : قد [١٥٠] فعل الله بخلقه ما هو أصلح في التدبير وما لم يكن العالم مبنياً على الحكمة إلا به وإن كان قد يوافق بعض التدبير أن يكون مضرّة على بعض الخلق . وآخرون : قد يكون صلاح أصلح من صلاح ولكن الله عز وجل أعطى الأفضل . قال عبدالله : إنه تعالى حكيم ولا يفعل بالخلق إلا ما هو حكمة لا ما هو أصلح لكل أمر في نفسه .

٩٤ قال عبدالله : الثواب على قدر التكليف ، فإذا خُففت عن الكفار المحسن لم يستحقوا من الثواب ما يستحقونه إذا لم تخف عنهم .

٩٥ قالوا : « ترك » يدل على فعل . وآخرون أبوه وقالوا : « ترك » إنما نريد به نفى الفعل مثل « موت » إنما نريد به نفى الحياة . قال المعتزلة البغداديون : تركي للسكون والطاعة شيء غير الحركة والمعصية ، ولا يجوز أن يكون الترك للشيء أخذاً لغيره كما لا يجوز أن يكون علمي بالشيء جهلاً بغيره وإرادتي للشيء كراهية لغيره . وقال أبو الهذيل ومن قال بقوله : أمّا ما كان بالجوارح مثل الحركة والسكون فالشيء من ذلك هو ترك غيره ، وأمّا ما كان من أفاعيل القلوب

(٢) نبقي : تبقى ، الأصل || نفعل : تفعل ، الأصل .

(٣) يمكننا : يمكننا ، الأصل || مضطرين : مضطرون ، الأصل .

(١٠) يكون صلاح : يكون صلاحاً ، الأصل .

٩٣ راجع مقالات الإسلاميين ١٤٠٢٤٩-٦٠٢٥٠ و ٥٧٦-٥٧٨ .

٩٥ راجع مقالات الإسلاميين ٣٧٧-٧ و ٣٧٩-٧٦ .

كالإرادة والكره والعلم وغير ذلك فليس شيء من ذلك هو الترك لغيره ، فالأضداد قد تجمع في القلب الواحد ولا تجمع في الجارحة الواحدة كالحركة والسكون .

٢ ٩٦ قال عبدالله : إن القول « تَرَكَ فلان أن يفعل » ليس بمثبت لفلان فعلاً إلا أن يكون قد فعل فعلاً [١٥ ب] مكان ما ترك أن يفعل فيُدلّ عليه بلفظ آخر يُثبت فعله ، وقد يسمّى الإنسان عاصياً إذا لم يفعل ما أمر به وقد يسمّى عاصياً إذا فعل شيئاً قد نُهي عنه ويسمّى مطيعاً إذا نُهي عن شيء فلم يفعله ولم يفعل مكانه شيئاً آخر أمر به ويسمّى مطيعاً إذا فعل شيئاً قد أمر به ، وإذا قال الله لعبده « لا تتحرك » فلم يتحرك فهو مطيع إذ لم يفعل ما نهاه الله عن فعله وليس أنه مطيع بمعنى أنه قد فعل شيئاً أمر به لأنه لم يؤمر بشيء بته وإِنما نُهي عن شيء أن يفعله .

١٢ ٩٧ قال قوم : إذا كان الإنسان في مكان لا يقدر على الذهاب في الجهات الست لأنه لو قدر على ذلك لوقع منه وقوعه دفعةً محال . قال عبدالله : ليس بمحال لأن الله قادر أن يحیی ويميت ويبُدي ويبُعيد ولا يجوز أن يقدر على هذا دفعةً واحدةً ، ويقدر على ما لا نهاية له ولا يوقع على ما لا نهاية له في حال واحدة ، وإِنما يوقع ذلك على ما يجوز . ١٥

### الأطفال

١٨ ٩٨ قالوا : لا تألم لأن الله تعالى لا يؤلم إلا مستحقاً للعقوبة . وقالوا : تألم بالطبيعة لا بأن الله يبتدئ فيها الألم وليس ألمها ظلماً لأنه لما لم يكن بدّ في الطباع من الألم لم يكن ظلماً أن يكون وإِنما الظلم ما ليس بجائز في الحكمة .

(٥) آخر يثبت : أخرى تثبت ، الأصل || إذا : إد ، الأصل .

(١٤) ولا يوقع : ولا توقع ، الأصل .

(١٨) ظلماً : ظلم ، الأصل .

٩٩ قال المعتزلة : الأطفال تألم وألمها فعل الله وهي تُعوّض على ذلك ، وزعموا [١٦٦] أن وجه الحكمة في ألمها أن يعتبر بذلك أولو البصائر ويمتنحن آباؤها وأمتها .

٣

١٠٠ قال النظام : هو فعل الله بإيجاب الطبيعة له .

١٠١ قال أصحاب التناسخ : الأطفال والبهائم والبالغون يألمون في الدنيا للذنوب كانت منهم ، لأنّ الله خلقهم ابتداءً ثمّ أمرهم فعصوا فناسخ أرواحهم فما أصابهم من الألم فقدّر تلك الذنوب التي أسلفوها ، كالمجبرة القائلة إنّ آلام الأطفال فعل الله لأنّ له أن يفعل ما يشاء ولا يظلمها في ذلك ، وأصحاب التناسخ لم يجعل لها تعويضاً .

٩

١٠٢ وقال آخرون : جائز أن يعوّض وأن لا يعوّض لأنّ ما معها من اللذة بالحياة أضعاف ألمها .

١٠٣ قال عبدالله : اللذة المفردة طَوِيل والألم المفرد جَوْر ، والاعتدال بين ذلك عدل .

١٠٤ وأصحاب القوْطى قالوا : لا يجوز أن يعوّض الطفل عن ألمه ولو عوّضه بما ألّمه لجاز أن يعذّبه بما ألّذه وهو فاسد .

١٥

١٠٥ وقال العدليّون : الأطفال لا تعدّب ولا تؤاخَذ يوم القيامة ولا تمتحن .

(٢) البصائر : التصابر ، الأصل .

(٥) يألمون : يولون ، الأصل .

(٧) كالمجبرة القائلة : والمجزة المقابلة ، الأصل (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(١٠) معها : معها ، الأصل .

(١٢) جور : جوز ، الأصل .

(١٦-٢٠١٠٠) ولا تمتحن ... قيامة ، أضيف بالهامش .



## إعادة البهائم

١٠٦ قالوا : لا يُبعث يوم القيامة إلا مَنْ استحقَّ الجزاء لأنَّ الآخرة إنما هي دار جزاء لا دار ابتداء ، ولو جاز أن يصير إلى شيء بغير عمل لجاز أن يبتدئ الله خلقه في الجنة ، ولو جاز ذلك لم يكن لابتلاء الله إياهم بهذه المحن وجه . وأيضاً : لا يعاد شيء من الحيوان لأنَّه لا يجوز إن أعيد ذلك [١٦ ب] أن تكون في النار فتألم على غير جُرم ولا أن تكون في الجنة فيكون فيها أفاعٍ وحيات وقمل ودود . وقالوا : المتناسل يعاد فقط . وقال آخرون : الحيوان كلَّه يعاد ، فما كان منه حسناً غير مؤذٍ يُنتعم بالنظر إليه كان في الجنة ، وما كان منه قبيحاً كان في النار عذاباً على أهلها من غير أن يألَم .

\* \* \*

١٠٧ واختلفوا في الأرزاق والآجال . فقالت العدلية كلَّها : قولنا « الرزق » اسم يقع على معنيين أحدهما الحكم من الله لمن حُكم له شيء من الأمور المرزوقة في إرث أو ملك حلال ، والآخر الخلق والحَبَل فإنَّ الله تعالى خلق الأرزاق والمعاش ، فلا يقال لمن سرق مالا إنَّ الله رزقه إياه لثلاث يوهم ما لا يليق بالله عز وجل من ذلك .

١٠٨ قالوا : الله لم يزل يعلم أن هذا العبد إن لم يُقتل بقي وإن قُتل لم يبق ، فلو لم يقتل فبقى لم يفسد ما علم الله من ذلك لأنَّه كما علمه .

(٢) لا يبعث : الا يبعث ، الأصل .

(٥) بهذه : بهذا ، الأصل .

(٧) أفاع : أفاعي ، الأصل .

(٨) مؤذ : مؤذ ، الأصل .

(١٢) معنيين : مقبلين ، الأصل || شيء ، كذا في الأصل ولعله « شيئاً » .

(١٣) الحبل ، كذا في الأصل ولعله « الجمل » (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

١٠٦ راجع مقالات الإسلاميين ١٢٠٢٥٤-١٥ .

١٠٧ راجع مقالات الإسلاميين ٦٠٢٥٧-١٣ وأصول الدين ١٢٠١٤٤-١٦ .

١٠٨ راجع مقالات الإسلاميين ٥٠٢٥٦-٤٢٥٧ .

١٠٩ وقالوا : الأمر على ضربين ، أمر لإعلام وأمر إلزام . فالأول قبل الفعل كما يقال « إذا جاءت السادسة فصل » فهذا إعلام لا يلزم فيه الفعل بجواز الموت أو لضرورة أخرى قاطعة قبل الوقت المعين ، والثاني يلزم في الوقت المعين الصلاة .

١١٠ قال عبدالله : الله لا يكلف عبداً من حيث لا يعلم أنه مكلف فتي ضيع أو ترك كان محجوجاً .

١١١ قالت المعتزلة : السخاء والبخل من أفعال العباد لأنهم يُحمدون ويُذمّون على ذلك ولا يحمدون ويذمّون على فعل [١٧آ] الله بهم بل على فعلهم خاصة . وقال آخرون : السخاء والبخل في الطبع لا ينبغى الذمّ والحمد عليها ، وليس هما الإعطاء والمنع لأنّ الإنسان قد يكون سخياً ويمنع وبخيلاً ويعطى . واعتلّ أهل العدل بأنّ المدح والذمّ قد لحقها وإن كانا ليسا الإعطاء والمنع .

١١٢ قال عبدالله : العطاء والمنع ليسا بمحمودين جميعاً ولا بمذمومين جميعاً ولا هما جميعاً في الطبع فلو كانا طباعاً لم يعط بخيل ولم يمنع سخياً ، فالمحمود فيها جميعاً ما وافق الحكمة عند الخلق قبل التأديب وما وافق الأوامر عند الترغيب والترهيب .

١١٣ والكلام في الشجاعة والجبن من عند الله وممن يقدره (؟) كما قيل في السخاء والبخل ، فالمحمود منهما ما وافق الصواب قبل مجيء الرسل وما وافق الأوامر عند مجيئهم . والشجاعة والجبن فلا تُعين عليها الطباع القادم فليسا أيضاً من الطباع على الإرسال .

(١١) ليسا : ليست ، الأصل .

(١٢) والمنع : لأن الإنسان قد يكون سخياً ويمنع وبخيلاً ويعطى واعتلّ أهل العدل ، الأصل وهو تكرار لما قبله .

(١٩) تعين : يعين ، الأصل || القادم ، غير بنجم في الأصل .

١١٤ قال عبدالله : أمّا الغلاء والرخص فقد يجوز أن يكونا من الله عزّ وجلّ وقد يجوز أن يكونا من العبد ، لأنّ الله جلّ ثناؤه إن منع وقع الغلاء وإن بسط وقع الرخص ، والشئ الموجود إن أغلاه العبد كان غالباً وإن أرخصه كان رخيصاً . وأمّا السعر فليس هو فعل الله ، وهو الثمن كما قيل إنّ القائل يقول « ما يسعّر هذا ؟ » أى « ما ثمنه ؟ » وإنّما هو فعل المسعّر [١٧ ب] ، وإنّما يسمّى الثمن سعراً مجازاً كما سُمّي المحبس حبساً والمحبس إنّما هو فعل المحابس .

١١٥ قالوا : ليس يجوز أن يقال « إنّ الله أعان على الكفر » ولا « قوى عليه » مفرداً وإن كان قد أعطى القوة التى بها يكون . ألا ترى أنّ الله جلّ وعزّ هو خالق الحبّل كالإنسان ولا يقال إنّ الله مُحبل لأنّ فى ذلك إيهاماً أنّه الذى كان منه الحبّل كالإنسان ؟ وفى ذلك إيهاماً أنّه أعطى الكافر قوة ليكون منه الكفر .

١١٦ قالوا : الفضل من الله ليس بجزء لأنّ الجزاء واجب أن يفعله والفضل فله أن يفعله وأن لا يفعله . واعتلّوا بأنّ الدعاء إنّما هو بأن يتفضّل الله ، ولا يجوز أن يدعى بأن يفى بوعده أو يصدق فى خبره .

١١٧ وقال آخرون : أفعال الله كلّها عدل ، وأبوا أن يقولوا : كلّها فضل .

١١٨ وفرقوا بين ما أعطاه الله وبين ما أعطاه العباد فقالوا : إذا أعطى الله

(١) فقد يجوز : قد يجوز ، الأصل .

(٦) سراً : سرّاً ، الأصل . (٧) المحابس ، كذا فى الأصل ولعلّه « المحابس » .

(٩) ترى : سرى ، الأصل .

(١٠) كالإنسان ولا يقال : كالإنسان وفى ذلك إيهاماً ولا يقال ، الأصل وهذا تكرر لما يل .

(١١-١٠) الحبّل ... محبل ... الحبّل : الحبّل ... محبل ... الحبّل ، الأصل وراجع حاشيتنا ص 94 .

(١٥) يفى : بفى ، الأصل .

عبداً شيئاً قيل « تفضّل عليه » من قبيل أن الله مالك لما أعطاه، وإذا العبد أعطى شيئاً فليس بمالك لما أعطاه .

١١٩ قال عبدالله: كلّ جزء من الله فضل وليس كلّ فضل منه جزء ، لأنه تعالى قد ابتدأ تفضّل على العباد ولم يُجَازِهِمْ ، فأمّا مُجَازَاتُهُ إِيَّاهُمْ ففضل إذ أعرضهم (٩) في الابتداء لما كانت المجازاة معه .

١٢٠ والذين قالوا : أفعال الله كلّها عدل وأبوا أن يقولوا : كلّها خير ، اعتلّوا بأنّه قد يفعل العذاب ولا يقال « ذلك خير » للذين [١٨] فعل ذلك بهم ولا لغيرهم . وقالوا : لو كان خيراً لجاز أن يقال للكافر « جزاك الله خيراً » كما يقال « جزاك الله عدلاً » . — قال عبدالله : الله تعالى قد يفعل ما ليس بعدل ولا فضل لأنّه لو خلق ناراً مفردة أو أرضاً أو سماء أو غيرها ولم يخلق من يستضيء بذلك ولا من يستنفع به لم نقل « إنّه تفضّل به » ولا « عدل على أحد فيه » ، والعدل من الله إنّما هو في العدالة بين إيلام الحيوان والذاذة وبين وعده ووعيده ومجازاته فقط ، والفضل فيما جاد به الله عزّ وجلّ وليس كلّ جود عدلاً . وقد يفعل الله الخير والشرّ ولا يقال له بفعل الخير خير ولا بفعل الشرّ شرّ إذا كانا جميعاً صواباً وحكمة لأنّ الخير والشرير إنّما يسمّى بهما من كان في نفسه كذلك والعدل والمتفضل ليس من كان في نفسه كذلك بل من عدل وأفضل على غيره .

١٢١ قال عبدالله : الهدى هو الإيمان والإيمان هو التصديق ، والدليل على ذلك أنّ كلّ من آمن في الجملة فقد اهتدى ومن صدّق في ابتداء الدعوة قبل نزول الفرائض مؤمن بإجماع .

(٤) تعالى قد : تعالى قال قد ، الأصل :

(٥) إذ أعرضهم ، كذا في الأصل ولعله « إذ أعرضهم » .

(٦) والذين : والذى ، الأصل . (٧) اعتلّوا : واعتلّوا ، الأصل .

(١٢) العدالة : العدالة ، الأصل .

(١٥) إذا كانا ، كذا في الأصل ولعله « إذ كانا » .

(١٩) في الجملة : في الجملة ، الأصل .

١٢٢ قال عبدالله : كل من ابتلى يكون لصلاحيه يريد الله به فهو محسن في ذلك إليه ومنعم عليه وإلا فلا ، كما لا يقال « ألدّه » ولا « نعمه » .

١٢٣ الشكر يكون على النعم ، والصبر الرضى بما يأتي في النفس تلفظ بذلك أو لم يتلفظ به .

١٢٤ قالوا : التوكّل هو المعرفة بأنّ الله هو الكافي للخلق جميعاً ، وقالوا : هو ترك [١٨ ب] الاحتراس من شيء والعمل بجلب النفع في شيء لأنّ ذلك ، إن لم يكن ، دلّ على قلّة الثقة بأنّ الله يدفع الشرّ ويأتى بالنفع . وآخرون : التوكّل ليس أن لا تحترس أو تجتلب النفع إذ كنت مأموراً بذلك ولكن هو أن تعتقد في نفسك أن ما أخطأك لم يكن ليصيبك وما أصابك لم يكن ليخطئك فلا تهتمّ مع جلبك للمنافع ولا تغتمّ مع احتراسك من المكاهة لأنك قد أمرت أن لا تلقى نفسك في التهلكة . وآخرون : التوكّل هو الاعتقاد بالقلوب أن الله جلّ وعزّ هو الكافي للخلق لا المعرفة لأنّ المعرفة تكون بالاضطرار .

١٢٥ قال عبدالله : التوكّل ليس أن تعرف فقط ولا أن لا تفعل شيئاً تدفع به عن نفسك وتجتلب به مصالحها لأنك مأمور بذلك ولكن التوكّل عقدك بقلبك أنّ الله عزّ وجلّ سيكفيك ما في كفايته صلاح لك ، وليس هو أن تعرف أن الله كافي الخلق فقط لأنّه عزّ وجلّ يكفى الخلق أشياء وقد يمتحنهم بأشياء ولا تقع الكفاية مع المحنة .

١٢٦ قالت المعتزلة وبه قال عبدالله : الدعاء والرغبة إلى الله على وجوه ، بعضها على سبيل التبعّد كقوله « سلّ كذا » فسألت ذلك طاعة لأمر فقط

(٢) نعمه ، كذا في الأصل ولعله « أنعمه » .

(٥) هو المعرفة : والمعرفة ، الأصل .

(٧) إن لم يكن : إذ لم يكن ، الأصل .

(٨) تحترس أو تجتلب : يحترس أو يجتلب ، الأصل .

(١١) هو الاعتقاد : والاعتقاد ، الأصل .

(١٣) تعرف ... تفعل : يعرف ... يفعل ، الأصل .

(١٩) سلّ : سال ، الأصل || لأمر : لأمن ، الأصل .

وبعضها جرى على أن يسأل ما له منعة [١٩آ] كسألته التفضل والإحسان .

١٢٧ وقالت المجبرة : كلّ أمر قال الله « أفعله » لا يجوز سؤاله أن يفعله في ذلك الوقت إلاّ شريطةً وهو أن يقول لك « أغفره لك إن استغفرتني » . فأما ما كان من وعد على غير شريطة فلا يجوز سؤاله ، ولا يقال « يا ربّ أنجز ما وعدت » لأنّه لا يخلف الميعاد . وإنّما يسأل ما يجوز أن يعطيه وأن يحرمه .

١٢٨ وقالوا (١) أصحاب الأصلح : إذا قلت « اللهمّ ارزقني كذا » أو « افعلْ لفلان كذا » فعليك أن تستثنى في عقلك وفي عقدك « إن كان ذلك خيراً وكان من حكمك » .

١٢٩ قال عبدالله : أمّا قولنا « الله حقّ » فإنّه لا يستحقّه في الحقيقة شيءٌ غيره لأنّه هو الحقّ وكلّ شيءٍ فإنّما هو محقّق . وليس الحقّ هو القول ، وإنّما يقال للإنسان « مُحِقِّقٌ » لأنّه يخبر عن حقّ لا لأنّه لاحقٌ إلاّ قول .

\* \* \*

١٣٠ قالوا : الإيمان به هو المعرفة بالله عزّ وجلّ وبما جاء من عنده والإقرار بذلك أجمع وعمل الجوارح . وآخرون : هو المعرفة فقط دون الإقرار والعمل . وآخرون : هو الإقرار باللسان مع عقد القلب عند المعرفة فأما عمل الجوارح فهو طاعة .

١٣١ والأولون قالوا : لأنّه قد يخرج بترك عمل الجوارح إلى أن يكون مشتبهاً فاسقاً وهذا مضادد للإيمان [١٩ب] لأنّه لا يجتمع في أحدٍ اسمٌ مدح

(١) منعة : منعه ، الأصل .

(٤) فلا يجوز : ولا يجوز ، الأصل .

(٨) حكمك ، كذا في الأصل ولعله « حكمك » .

(١٢) هو المعرفة : والمعرفة ، الأصل .

(١٦) يخرج : يخرج ، الأصل .

(١٧) مضادد ، كذا في الأصل || في أحد : في أحد ، الأصل .

واسم ذمّ ، ذلك كأنّ الإيمان هو ما لم يمكن معه شتم ولا تفسيق ! والذين جعلوا الإيمان المعرفة فقط قالوا : لو لم يَبْقَ إلى حال ثانية يُقَرَّ فيها بل مات فلم يَحُلْ من أن يكون مؤمناً . والذين جعلوا أنّ الإيمان هو التصديق دون المعرفة قالوا : المعرفة لا يجوز أن يكلّفها الله خلقه لأنّ تكليفه إياهم أن يعرفوه وهم لا يعلمون أنّ لهم مكلّفاً خطأً من القول .

١٣٢ قال عبدالله : أمّا المعرفة فالدليل على أنّها ليست من الإيمان أنّه تعالى لا يجوز في عدله أن يأمر عبداً من حيث لا يعلم كما لا يجوز أن يأمره بما لا يطيق . وأمّا أعمال الجوارح فالدليل على أنّها ليست من الإيمان استكمال من كان في أوّل الدعوة للإيمان من غير عمل . والإيمان في اللغة العربيّة هو التصديق .

١٣٣ واختلّفوا في الذنوب هل منها صغائر وكبائر . قال عبدالله : الطاعات تتفاضل والذنوب تتفاضل فتشء منها أعظم من شيء .

١٣٤ قال عبدالله : القصد إلى الذنب كالماودة له والمعاودة له كالإصرار .

١٣٥ قال قائلون : التوبة توبتان ، توبة من الجهل وهي المعرفة لأنّه مأمور بأن يدع الجهل كما هو مأمور بترك المعصية ، وتوبة من الأفعال [٢٢٠] التي ليست بجهل وهي الندم ، فهاتان فيما بين العبد وبين الله ، وتوبة ثالثة هي من الذنوب التي بين العباد وهذه فيها الندم والعزم على تأدية الحقوق . - وقال عبدالله : الجهل لم يأمر الله أحداً أن يتوب منه لأنّه قبل أن يعلم ليس عليه أن يعلم .

- (١) كأنّ : كان ، الأصل || والذين : والذي ، الأصل .  
(٢) فلم يَحُلْ : ولم يحل ، الأصل || يكون : تكون ، الأصل .  
(٣) يأمر : يأم ، الأصل .  
(٤) تتفاضل : انتفاضل ، الأصل .  
(٥) كالإصرار : كالإصرار ، الأصل .  
(٦) هذه : هذا ، الأصل || تأدية : نادية ، الأصل .

١٣٦ ويقال : التوبة من سبب المعصية لأنه الذى يفعله العبد ، لا من السبب الذى هو القتل مثلاً فى حال القتل .

١٣٧ قال عبد الله : ليس يلزم أحداً تفسيق إلا بكتاب أو سنة أو إجماع لأنّ التفسيق لم يجر على القياس فى العقول وإنّما هو بعد (؟) الحدود المحدودة فى ذلك .

١٣٨ قال عبد الله : أمّا من لم يعرف الله ويأمن به فهو كافر . وأمّا من تأوّل بعد معرفة الله وكان قصده التقرب إلى الله فهو مطيع وإن أخطأ فلم يصب قصده ، لأنه لا حجة عليه إذ لم يصب الحقّ وهو له طالب يجتهد قدرته ، وإنّما الحجة تكون عليه لو علم أنّه قد أمن وأمره بطلب الحقّ فلم يطلبه .

١٣٩ قال قوم : الصدق هو الإخبار بالشئ مع علم (؟) المخبر بما أخبر عنه . فلو قال قائل « غداً يكون مطر » بلا علم فكان مطر لم يكن هو صادقاً ، ولا يفيد قول اللسان . وقال آخرون : [ ٢٠ ب ] الصدق من العبد هو الجواب (؟) الذى أمر أن يقوله ، واعتلّوا بأنّ رجلاً لو سأله رجل عن سبى قد هرب منه ليقته « هل رأيته » فقال « لا » كان صادقاً وإن كان رآه لأنه قد أدّى (؟) إلى الله تبارك وتعالى ما أمره به ، ولو كان كاذباً لم يكن أطاع الله .

١٤٠ وقال آخرون : الصدق هو الإخبار بالشئ على ما هو به . واعتلّوا بأنّ الصدق منّا لا يخالف الصدق من الله عزّ وجلّ ، ولو كان الصدق منه خلاف الصدق منّا وكذلك الوعد والوعيد والأمر والنهى كلّ ذلك منه خلاف ما هو منّا

(٤) يجر : يجز ، الأصل || بعد ، كذا فى الأصل ولعله « تعدّى » (قراءة اقترحها الدكتور إحسان عباس) .

(٧) تأوّل : ياول ، الأصل .

(٨) قصده : قصد ، الأصل .

(١٠) الإخبار بالشئ مع علم (؟) : الإخبار مع الشئ بالعلم ، الأصل .

(١٢) الجواب (؟) الذى : الجزا الذى ، الأصل ويمكن أيضاً أنه « الخبر الذى » .

(١٣) سبى : شئ ، الأصل .

(١٤) أدّى (؟) : اوسمى ، الأصل .

(١٨) منّا : منه ، الأصل .



لم ندر لعلّه إذا أخبرنا بأنّ شيئاً قد كان فذلك الشيء لم يكن وقد صدق .  
وأيضاً : فقد كذب من قال « أنا اعتقد كذا وأشهد به في نفسي » ولم يكن  
الأمر كما قال ، في شهادته لا في قوله . ٢

١٤١ قالوا : كل ما يُحدث من الأفاعيل فلا يجوز أن يكون بطبيعة ولا  
سبب ، وأمّا ما تولّد من أفاعيلنا مثل الإدراك بعد التحديق والإحراق بعد جمع  
النار والحلقة فيحدثه الله ابتداءً ، ويقدر الله ألاّ يحدث من ذلك شيئاً فيكون  
الإنسان صحيح البصر لا آفة به والشيء المبصر بين يديه ولا يحدث الله له  
الإدراك فلا يدركه . ٦

١٤٢ وقالت المعتزلة : كلّ فعل أثبت بسببه فوجد بعد السبب من جميع  
ما وصفنا < فهو فعلي > خلا الألوان والطعوم والروائح ، وما يكون صفةً للجسم  
قبل إحداثي فيه ما أحدثه فهو [٢١آ] فعل الله . فأمّا جميع ما تولّد من فعلي  
من إدراك الحواسّ وألم ولذة وعلم وجهل وغير ذلك من جميع ما ذكرنا فهو فعلي ١٢  
على الحقيقة . واعتلّوا بأنّ الأجسام لا يجوز لأحد أن يخلقها إلاّ الله تعالى ،  
وكذلك صفاتها الموجودة فيها .

١٤٣ وزاد أبو الهذيل فقال : وخلا علم الحواسّ والعلم بالدليل . ١٥

١٤٤ وقال النّظام : كلّ ما تولّد عن أفعالنا فهو فعل الله بإيجاب الطبيعة له .

١٤٥ قال عبدالله : ليس يستحيل أن يكون فعلي أنا الذي هو اكتسابي

(٤) يحدث ، كذا في الأصل ولعله « نحدث » || فلا يجوز : فلا هو يجوز ، الأصل ويبدو  
أن « هو » مشطوبة بنجمة .

(١٠) صفة : صيغة ، الأصل .

(١١) قبل إحداثي فيه : قبل احداً في فيه ، الأصل .

(١٢) ولذة : ولده ، الأصل .

(١٣) لا يجوز لأحد : لا يجوز لاحداً ، الأصل .

(١٤) الموجود : الموجود ، الأصل .

(١٥) خلا : خل ، الأصل .

١٤١ راجع مقالات الإسلاميين ٣٨٣-٥ و ٦٤٠٦-١٤٠٧ .

١٤٢-١٤٣ راجع مقالات الإسلاميين ٤٠٢-٨-١٦ .

١٤٤-١٤٥ راجع مقالات الإسلاميين ٤٠٤-٩ .

اضطراراً لغيري لا إلى ولا كسباً له ، كما يكون اللون الذي خلقه الله لي لوناً لي  
وفعلاً له لا فعلاً لي .

١٤٦ وقال : قد اضطرّ مَنْ دفع فعل الطبايع إلى أن أوجب فعل الحركات  
والأعراض ، ولشئ كانوا يوجبون للأجسام أفعالاً كان أصلح لهم . أنكروا أن  
تولد النار إحراقاً وزعموا أن الحركة ولدت الألم ، والحركة نفسها إنما هي زوال  
الجسم عندهم وزواله لا يبقى وقتين ، فحق ولدت الألم في وجوده فهما معاً فليس  
هذا بأن يتولد من ذلك بأولى من ذلك أن يتولد من هذا وقد وقعاً معاً عن السبب  
الأول ، أو ولدت الألم في الحال الثانية وهي حال عدمها فقد صار المعدوم  
يولد ويفعل .

١٤٧ قال عبدالله : إذا أثبت أن فينا (؟) نفساً وأنها هي المدركة فليست  
حاجة بالحس إلى أن يقوم بالحواس ، وإنما الحواس طرُق تتطلع منها النفس  
إلى [٢١ ب] المحسوسات فإذا استدّت تلك الطرق لم تدرك النفس شيئاً .

١٤٨ قال عبدالله : لا يكلف الله عباده من حيث لا يعلمون كما لا  
يكلفهم ما لا يطيقونه إطاقةً بليّة ولا إطاقة قوة . والمعارف كلها بالطبايع تكون  
وبالاضطرار ، ومتى لم يضطرّ العبد إلى أنه مأمور بالشئ إلى أي شئ كان  
فقد سقط تكليفه إياه . ولا نقول كما قال مبطلو الأدلة أن المعارف اضطرار  
لا اكتساب البتة ، ولكننا نقول إنه ليس من شئ اضطرّني إليه مضطرّ إلا  
وقد يجوز أن أكتسبه كما أن فاتحاً لو فتح عيني فأدركت فاضطرّني إلى الإدراك  
لأمكنني أن أفزع أنا عيني فأكتسب معرفة الشئ الذي كان اضطرّني إليه ،

(٤) ثن : لان ، الأصل .

(٨) أو : أم ، الأصل .

(١٠) أثبت : أثبت ، الأصل || فينا نفساً : هيئنا نفس ، الأصل ولعله «ههنا نفساً» ||

فليست : فليس ، الأصل .

(١١) تتطلع : يتطلع ، الأصل .

(١٥) إلى أي شئ ، كذا في الأصل ولعله «بأي شئ» .

(١٦) نقول : نقول ، الأصل || مبطلو : مبتلو ، الأصل || اضطرار : اضطراراً ، الأصل .

فكلّ ما اضطرتّني إليه مضطرّ أمكنني أن أكتسبه من غير اضطرار مضطرّ ، وكذلك كلّ ما جاز أن أكتسبه فجائز أن يضطرّني إليه مضطرّ . فلمّا كان ذلك حقّاً واضطرّرتُ إلى معرفة الله تعالى جاز أيضاً أن أستدلّ عليه فيقودني (؟) من معرفته إلى مثل ما اضطرتّني إليه هو . وكلّ ذلك يقع ضرورة ، إلاّ أن ما أبتدئ به فهو ضرورة من غير كسب وما أتيت بسببه فهو ضرورة عن كسب ، وليس قولي « إنّي أكتسب المعرفة » أنّي أفعّلها ولكن أقول « أكتسبها » كما أقول « أكتسب المال » . فمن قال « المعرفة اضطرار » أفسد الاستدلال على الله تعالى ، ومن قال « هي اكتساب » [٢٢آ] زعم أن الله يكلف عباده من حيث لا يعلمون . فقلنا نحن : إنّ المعرفة اضطرار في الابتداء ليصحّ التكليف للعارفين . وقلت : إنّ الأدلّة من بعد تدلّ ما استدلّ بها لثلاً نبطل الاستدلال على الله تعالى وعلى جميع الأشياء .

١٤٩ قال بعضهم : يقع لكلّ مجهول جهل ، واعتلّوا في ذلك بأنّه لما كان لكلّ معلوم علم قد أمر به كان لكلّ مجهول جهل قد نهى عنه . وقال آخرون : يفعل تعالى جهلاً واحداً لجميع المجهولات من قبيل أن يحتاج (في) المعلومات إلى أن يستخرج واحداً واحداً منها وليس يحتاج في الجهل إلاّ إلى ترك ذلك فقط ، تبين الحقّ من ذلك .

١٥٠ قال عبدالله : ما أعجب غلطهم في هذا الباب أنّهم يزعمون أن الإنسان يفعل في حال واحدة الجهل بكلّ شيء لا يعلمه ! فما يبالي أيّ القولين قلت أن قائله أجهل ! أمّن زعم أنه يجهل ما لا نهاية له بجهل واحد ؟ وكلّما علم منها شيئاً كان ذلك الجهل معه وقد علم بعض ما كان جهل . والزاعم أنّه في

(١) مضطرّ : مضطراً ، الأصل || أمكنني : أمكني ، الأصل .

(٣) فيقودني : فيعوزني ، الأصل .

(٤) إلاّ : إلى ، الأصل .

(١٢) جهل : جهلاً ، الأصل .

(١٦) فقط ، كذا في اصل ولعله « فقد » .

(١٨) واحدة : واحدة ، الأصل || فما يبالي : فما يبالي ، الأصل .

(١٩) أمّن : امن ان ، الأصل || يجهل : تجهل ، الأصل .

(٢٠) بعض ، كذا في الأصل ولعله « بعد » .

كلّ حال يفعل ما لا يتناهى فهو يريد ان يضع بإزاء كلّ علم بها جهلاً بها حتى لا يغلط فيضع جهلاً لشيء بإزاء علم بغيره من غير أن يحسن شيء من ذلك ولا يعلمه ولا يقصده ، وهذا فاسد .

١٥١ قال عبدالله : إنّنا قد نرى الحبة من الخنطة فنعلمها [٢٢ب] ثم تغيب عنا وتحضر بعد ذلك فنعلمها بعينها ونجهل التي كنّا رأيناها ، فليس هذا علم بغيرها ولا علم بها <ولا علم بإنّها> وجعل بما هي بل هو علم بها بعينها وجعل بها بعينها . والذين قد زعموا أنّهم يعلمون إنّ الشيء ويجهلون ما هو مخطئون ، وذلك أنّ ما هو الذى جهلوه لا بدّ من أن يكون هو الذى علموه أو لا ، فإن كان هو الذى علموه فقد علموا إنّهم جهلوا إنّهم ، وإن كان ما <هو> وليس هو إنّهم فالذى علموه ليس هو الذى جهلوا . والذين زعموا أنّهم يعلمون الشيء الواحد فلا يجهلون البتّة يجب عليهم إذا رأوا شيئاً فعلموه ألا يجهلوا البتّة الذى كانوا علموا ، وهذا يدفع العيان . والذين زعموا أنّ الجسم هو الذى يُعلم من وجهه ويُجهل من غيره قد أقرّوا أنّه هو بعينه يُجهل ويُعلم وإن استفيد في العلم به أمرٌ غيره ، فذلك شاهد على أنّه قد علّم إنّهم وجّهل إنّهم من وجهين مختلفين .

١٥٢ قالوا : وقد يكون علوم كثيرة بمعلوم واحد لا ينعكس لأنّ الشيء قد يُعلم بعلم بعد علم ولا يجوز أن يكون معلومات بعد معلومات بعلم واحد ، وقد يجوز أن يُعلم الشيء الواحد في وقتين بعلمين ولا يجوز أن يعلمه اثنان في وقتين بعلم واحد وقد يكونان اثنان يعلمان شيئاً بعلمين . [٢٣أ]

١٥٣ وقال آخرون : لا معلوم إلّا وله علم ولا علم إلّا وله معلوم ، ولا نعلم شيئاً واحداً بعلمين لأنّا إذا علمنا الله فإنّما نعلمه بعلم واحد ولا يحتاج معه

(١) يتناهى : يتساهى ، الأصل .

(٢) يحسن شيء : يحسن هو شيء ، الأصل ويبدو أن « هو » مشطوب .

(٨) أو لا : أولاً ، الأصل .

(١٢) العيان ، كذا في الأصل ولعله « بالعيان » .

(١٩) وقال : ولا قال ، الأصل || نعلم : يعلم : الأصل .

إلى علم آخر نعلمه به غير الأوّل ، وإذا علمنا زيداً في هذه الحال فليس يجوز أن نعلمه بعينه في الحال الثانية لأنّه في كلّ حال يتغيّر ويتنقّل <...> بالعلم الثاني بمعلوم ليس هو الأوّل . ٣

١٥٤ واعتلّ قوم فقالوا : لو جاز أن نعلم شيئاً بعلم واحد لم يجوز أن نجعل أحدهما البتّة دون أن يُجهلاً جميعاً لأنّ العلم بهذا إن كان معي فهو علم بهما وإلاّ فليس هو معي ، وفي وجود الأشياء المعلومة بجهل بعض ما علّم منها إكذابٌ هذا تقويةٌ لرأى المتقدمين عند من اعتلّ به ، وبه تقول . ٦

١٥٥ قالوا : من الإرادات ما يوجب الفعل ومنها ما لا يوجبه ، وفرق بين إرادة تكون مرادها وإرادة التسويف لأنّ التسويف موجود خلاف العزم . ٩

١٥٦ وقال آخرون : ليست ههنا إرادة موجبة لأنّ الإرادة إنّما هي فعل العبد وقد يجوز أن يريد ويعزم فيبدو له ، وليست له إرادة معلومة يقال إنّ هذه هي الموجبة دون غيرها بل الإرادة كانت منه أولاً فقد يجوز ألاّ يقع مرادها بامتناع منه أو بمنع مانع له من ذلك . ١٢

١٥٧ قال عبدالله : الإرادة لا توجب شيئاً ولا تمنع منه ، وإنّما هي فعل العبد إن بدا له لم يكن له مراد [٢٣ ب] وإن لم يبد له فكان المراد، إذ ليس من إرادة كانت من عبد إلاّ وجائز أن يمتنع من فعل مراد بأن يمنعه الله أو غير الله منه ، وكيف تكون موجبة إلاّ على شريطة أنّها إن منع من الفعل لم تكن له موجبة ؟ وهذا بين الفساد . ١٨

- 
- (١) هذه الحال : هذا الحال ، الأصل .  
 (٦) بجهل : بجهل ، الأصل .  
 (٧) تقول ، كذا في الأصل ، ولعله « نقول » .  
 (١١) ويعزم : ويعز ، الأصل .  
 (١٢) هذه : بعده ، الأصل .  
 (١٣) يمنع : يمنع ، الأصل .  
 (١٥) لم يبد : لم يبدوا ، الأصل || فكان : مكان ، الأصل .  
 (١٧) لم تكن : لم يكن ، الأصل .

١٥٥ راجع مقالات الإسلاميين ٤١٥، ٦-٩ و ١٣-١٥ .

١٥٦ راجع مقالات الإسلاميين ٤١٥، ١٠-١٢ .

١٥٨ والفريقان جميعاً الموجبوا قبل الفعل والقائلون « هي معه » قد زعموا أن الإرادة إرادتان : إرادة تسويق وإرادة عزم وإرادة التسويق ما وقع له البدء وإرادة العزم ما لم يقع له البدء . وهذا كله خطأ . ليس من إرادة إلاّ والبدء جائز لها وجائز أن تمنع من مرادها في الاختلاف في الإنسان .

\* \*

١٥٩ وفرقة من أثبت (٩) النفس والعقل من الدهرية تزعم أن الإنسان مركّب من هذا الجرم ومن النفس والعقل ، وتعتلّ بأن الأشياء إنّما تدرك بما في أنفس المدركين لها من أجناسها وأنه لولا أن فيها مذاقات لم تعرف المذوقات وكذلك حكم باقي الحواس مع المحسوسات . وعلى هذا لولا أن لنا نفوساً لم نعرف المنفوس ولولا أن لنا عقولاً لم نعرف المعقول .

١٦٠ قال النّظام : لو كان الإنسان هو هذا الجسم وهذا الجسم قد يعصى الله ببعض جوارحه ثمّ يُقَطَّع فيطبع لكان يجب أن يكون بعض الإنسان في النار وبعضه في الجنة . [٢٢٤]

١٦١ قال النّظام في إثبات النفس : وجدنا هذه الحواس مختلفة لا يزيد كل واحد منها على أن يدرك شيئاً ما ولم نجد في البدن جزءاً واحداً يمكن أحداً أن يقول إن جميع الحواس فيه تكون وإن صوّر المحسوسات فيه وحده تقوم . وقد وجد مميّز قد اجتمع إدراك الحواس كلّها له فميزها وعلم من كلّ حاسة

(٥) أثبت (٩) : بيت ، الأصل || العقل : الفعل ، الأصل || تزعم : يزعم ، الأصل .

(٦) تعتلّ : تقتل ، الأصل .

(٧) أنفس المدركين : النفس أنفس المدركين ، الأصل .

(٨) وعلى هذا لولا أن : وعلى هذا لولا أن ، الأصل .

(٩) نعرف : نعرف ، الأصل .

(١١) ثمّ : لم ، الأصل .

(١٣) هذه الحواس : هذا الحواس ، الأصل .

(١٤) نجد : نجد ، الأصل || أحداً : أحد ، الأصل .

(١٦) ميز : ميزاً ، الأصل .

١٦٠ راجع أصول الدين للبندادى ١١٤٢٦١-٣٠٢٦٢ .

١٦١ راجع مقالات الإسلاميين ١١٤٣٣١ و ١٢٠٤٠٤ .

ما أدته (٩) ضرورة ، وقد فسد أن يكون ذلك شيئاً من أجزاء الجسم ، فقد صحّ أنه معنى آخر . قال عبدالله : لا أعلم شيئاً أشدّ بياناً في إثبات هذا المعنى من هذا . ٣

١٦٢ قال عبدالله : وقد نجد الشيء يتغيّر لونه ورائحته وصوته ونجسته ولا يستطيع أحد أن يقول إنه قد بطل وحدث غيره كهذه البلحة التي صارت ثمرة فلم يبق من صفاتها شيء وهي بلحة إلا وقد زال ، فلو كان الجسم هو هذه الأشياء المذكورة كان قد زال إذ كانت جميعها قد زالت ، ولو كانت هذه الأشياء أجساماً لم يستحلّ أن يقوم كل واحد منها بنفسه ، ولو كانت إنّما يَمْنَعُها من قيامها بنفسها لطافتها لم يُنكر أن يتوهم أنّ اللطيف منها قد زيد فيه ما هو من جنسه حتى كثف فقام بنفسه فتقوم صوت لا لمصوت وكذلك الرائحة والطعم والحرّ والبرد والرطوبة واليبوسة ، وهو فاسد . ٦

١٦٣ قالت [٢٤ ب] الصابئة وكثير من الفلاسفة : ليس معاد ، وزعموا أنّ النجوم تسقط الى الأرض فتكون حولها كالدائرة وتكون النفوس الشريرة هناك تعذب بها . ١٢

١٦٤ وقال أكثر النصاري : إنّ المعاد إنّما هو خلوص نفوس الأبرار مع الملائكة في النعيم الذي ليس هو أكلاً ولا شرباً ولا نكاحاً ولا شيئاً من هذه الملاذّ الدنيائية وخلوص نفوس الأشرار مع الشياطين والأبالسة في الأرض في العذاب ، من غير جنة ولا نار . ١٥

- (١) أدته : ادته ، الأصل .
- (٢) إثبات : اثبات ، الأصل .
- (٣) مجه : محبه ، الأصل .
- (٤) كهذه : كهذا ، الأصل .
- (٥) هو هذه : وهذا ، الأصل .
- (٦) هذه : هذا ، الأصل .
- (٧) لطافتها : لطافتها ، الأصل .
- (٨) كثف : كثف ، الأصل ولعله « كثر » .
- (٩) هذه : هذا ، الأصل .

١٦٥ : قال عبد الله : هذه الأجرام قد تزيد وتنقص ويُقطع منها أعضاء قد عصى الله فيها وتبقى منها أعضاء قد أطيع الله بها ، فلو كان الأمور المنهية هو الجرم لكان بعضه في الجنة وبعضه في النار ، ولا بدّ من حشر النفوس المميّزة المأمورة بالمنهية ولا تحشر في الأبدان التي قلت وكثرت ، ومحال أن يكون كل جزء جسم كان معها في الدنيا فهو معها في الآخرة ، ولا بدّ للنفس من جرم تنال منه الإدراك لثوابها وعقابها .

\* \*

---

(١) هذه : هذا ، الأصل .  
 (٢) تبقى منها : بقي منه ، الأصل .



### ﴿القدماء والفلاسفة﴾

١٦٦ قالت الفلاسفة : الأشياء في أنفسها إذا عُلِّمت لم يُقَلَّ إنَّها جواهر  
ولا أعراض ولا ألوان ولا غير ذلك حتَّى تُتَّامَل من نحو الوجود ، فما كان منها  
قائماً بنفسه عُلِّمَ جوهرًا وما كان منها قائماً بغيره عُلِّمَ عرضاً . قالوا : وإذا انبسط  
في العقل لم يُعَلِّمَ عرضاً ولا جوهرًا . قالوا : فلولا أنَّ معانيَّ بها يكون الوجود  
موجودًا والجوهر جوهرًا والعرض عرضاً فكان العقل إنَّما يعلمها أفرادًا فقط لم  
يُمَيِّزْ [٢٥٢] في العقل حكمُ شيء منها من حكم غيره .

١٦٧ قالوا : العلة علتان ، علة مع المعلول وهي علة الاضطراب كالضرب  
مع الألم وعلة قبل المعلول وهي علة الاختيار كالقوة التي هي قبل الفعل . واعتلوا  
بما يجدونه من الفرق ما بين الواجب أن يكون وبين الممكن أن يكون وأن لا يكون .

\* \* \*

١٦٨ قيل : خبر الواحد العدل حجة في العمل وليس بحجة في العلم .  
١٦٩ قالت الدهريَّة : إنَّما علمنا ما علمناه باتصاله بنا ، وما غاب عنا  
لا نعلمه . وقال آخرون : أمَّا ما غاب عنا فهووم غير معلوم ، وذلك أنِّي إذا  
رأيت شخصاً علمته فإذا غاب فلست أدري أهو كما رأيته أم لا ، والتوهم كتوهمي  
إنساناً لو كان قاعداً كيف كان يكون لو كان قائماً وليس هذا علماً بأنَّه قائم .

(٣) الوجود : لعله « الموجود » ، وإنَّما صورة المخطوطة غير واضحة في هذا الموضع .

(٤) قائماً بنفسه : قائم بنفسه ، الأصل .

(٦) موجوداً : موجود ، الأصل .

(٧) يميز : تميز ، الأصل .

(٨) مع ، راجع مقالات الإسلاميين ٢٠٣٨٩ : من ، الأصل .

(٩-١٠) واعتلوا بما : واعتلوا أنما ، الأصل .

(١٠) يكون : تكون ، الأصل .

(١١) قيل : قبل ، الأصل .

(١٥) لو كان قاعداً ، كذا في الأصل ولعله « كان قاعداً » || كان يكون : كان تكون ، الأصل ||

علماً : علم ، الأصل .

١٦٦ راجع مقالات الإسلاميين ١٥٠٣٠٦-٧٠٣٠٧ .

١٦٧ راجع مقالات الإسلاميين ٧٠٣٩٨-٧٠٣٩٩ .

١٧٠ قال صنف : كلّ معقول فهو مردود إلى الحسن . وصنف قالوا : كلّ محسوس فهو مردود إلى العقل . وصنف قالوا : لا يحكم أحد هذين على الآخر لأنه قد يقع في كلّ واحد منهما ما لا يبعد عن صاحبه .

١٧١ قال عبدالله : كلّ يحاول إقامة ما يقول من طريق المعقول ، فالحكم للعقل .

\* \* \*

١٧٢ قال أرسطو : لو كانت الأشياء التي تركبت منها هذه الأشخاص الفريدة لا نهاية لها لكانت هذه المركبات منها لا نهاية لها إذ لا يجوز أن يكون ما لا نهاية له مجتمعاً فيما تناهى . قال [٢٥ب] عبدالله : قد صدق في هذا ، وهو نقض قوله إنّ الأجرام يمكن أن تتجزأ بما لا نهاية له فتكون متناهية .

١٧٣ زعموا أنّ الكون والفساد في الجوهر ، والزيادة والنقصان في الكمية ، والتنقل والتغير في الكيفية . فرقوا بين الكون والفساد والآخر فزعموا أنّ الكون هو أن يصير الشيء بصورة كريمة بعد أن كان خسيئاً ككون الشيء إنساناً بعد أن كان نطفة ، والفساد أن يصير خسيئاً بعد أن كان كريماً كفساد الإنسان حين يصير تراباً . والزيادات هي زيادات الشيء في مساحته أو زيته أو عدده وهو ثابت على صورته ، والنقصان هو نقصانه في هذا وهو ثابت على صورته ، والتغير انتقال كفيته من مكان إلى مكان .

- 
- (١) مردود : مردوداً ، الأصل .  
 (٢) قالوا لا : قالوا لا ، الأصل .  
 (٣) هذه : هذا ، الأصل .  
 (٤) هذه : هذا ، الأصل .  
 (٥) تناهى : تناهى ، الأصل .  
 (٦) نقض : بعض ، الأصل || تتجزأ بما لا : تجزأ بما لا ، الأصل || فتكون متناهية : فيكون مساهماً ، الأصل .  
 (٧) والتنقل والتغير في الكيفية ، كذا في الأصل ولعله « والتنقل في المكان والتغير في الكيفية » (راجع شرحنا ص ١٥١) .  
 (٨) و(١٢) و(١٣) خسيئاً : خسيئاً ، الأصل .  
 (٩) زيادات الشيء : زيادات الشيء ، الأصل .

١٧٤ وزعم قوم أنه ليس إلا الكمون والظهور .

\*\*\*

١٧٥ واختلفوا فقالوا: المحال ألا يكون كذباً ولا صدقاً ، وإنما يجوز أن

٢ يكون القول صدقاً إذا جاز أن يكون كذباً وبالعكس . وقال المتكلمون : كل محال كذب وليس كل كذب محالاً لأن قائله لو قال « العالم قديم » و « العشرة نصف الخمسة » لكان قد أحال وكذب ولو قال « فلان قاعد » وكان قائماً لكان القول كذباً وليس بمحال إذ القيام ممكن منه فلا يكون محالاً .

١٧٦ قال المنطقيون : المسألة مسألان ، مسألة حجرٌ ومسألة تفويض ، فسألة الحجر جوابها جزء منها كقولك « أزيد قائم أم ليس بقائم ؟ » فجواب [ ٢٢٦ ] هذا جزء منها لأنه لا بد من الجواب بأنه قائم أم لا ، ومسألة التفويض كقولك « ما الإنسان ؟ » فقد فوّضت إلى المسؤول أن يجيبك بما أحب .

١٧٧ وقال آخرون : بل الذي قال لي « أزيد قائم أو قاعد ؟ » فقد فوّض إلى أن أجيبه بعين جنسه . وأيضاً : فليس كل مسألة بما أجيب منها ، والذي قال لي « ما الإنسان ؟ » فقد حَجَرَ عليّ أن أجيبه بعين جنسه . وأيضاً : فليس كل مسألة قُسمت قسمين بواجب أن يكون أحد قسميها جزءاً منها لأن سائلاً لو سألني « أيقدر ربك أن يخلق نفسه أم لا » لم يستحق جواباً لأن كلا الجزئين محال وليس بشيء ، ولا يقال « أيقدر على لا شيء » أم لا يقدر

(١) وزعم : الأصل .

(١٠) يجيبك : يحبك ، الأصل .

(١١) أو قاعد ، كذا في الأصل ولعله « أم قاعد » .

(١٢) أجيب : أحب ، الأصل . (١٤) قسمها : قسم ها ، الأصل .

(١٥) لو : ولو ، الأصل .

(١٦) كلا : كل ، الأصل .

١٧٤ راجع مقالات الإسلاميين ٣٢٧-٣٢٩ .

١٧٥ راجع مقالات الإسلاميين ٣٨٧-١١ و ٣٨٨-٩٠-١١ .

١٧٦ راجع كتاب الأنوار للقرصاني ، ترجمة Vajda في Revue des Etudes Juives ١٢٢ / ١٩٦٣ ، ص ١٦ (حيث تجد « مسألة حم » بدلاً عن « مسألة حجر ») وكتاب الشفاء لابن سينا ، المجلد ٣٠٨ ، ٣-١٠ .

عليه » إذ ليس بمقدور في نفسه فالسؤال محال والمحال لا يجاب عنه ، إنما يقال لصاحبه « أحتلت » إذ كان سائلاً .

١٧٨ قال المنطقيون : نفى الضدّ أشدّ مضادّةً من إثبات خلاف له .  
وقال «أهل الحق» : من إثبات الخلاف ما هو أشدّ مضادّةً من النفي ، كما  
إذا قلت «زيد أسود» ثم قلت «زيد أبيض» في إثبات خلافه لم يجوز أن يكون  
فيه سواد ومع النفي يجوز .

١٧٩ واختلفوا في الممكن (؟) . قال افلاطن : قولنا «الإنسان حيّ» أقرب  
إلى العامّ من الخاصّ . وقال أرسطو : ذلك في الواجب ، فأما في الممكن فلو  
قلت «الإنسان كاتب» لم [٢٦ ب] يحصر قولي إلا بعض الناس فهو إلى  
الخاصّ أقرب .

١٨٠ كلّ ما ليس هو الشيء فهو غيره أو بعضه أو صفته . وقال قوم :  
صفات الله تعالى وكلّ موصوف لا يقال إنّها لموصوفها ولا غيره ولا بعضه . وقال  
آخرون : كلّ صفة كانت لله عزّ وجلّ في ذاته فليست غيره ولا بعضه ولا  
هي هو ، فأما صفات الخلق فهي غيرهم .

١٨١ وقال آخرون : ليس من شيء قيل إنّه آخر إلا وهو غيره ، ولا شيء  
قيل إنّه شيء إلاّ وليس هو إياه لأنّه إذا حصلت ذاتهما حتى يميزهما العقل  
علم أنّ هذا ليس هذا .

١٨٢ وقالوا : الواحد الذي هو جزء العشرة لا يقال «إنّه العشرة» ولا يقال  
«ليس هو هي» ، لأنّ العشرة هي نفسها الواحد والتسعة فكيف يقال «ليس هو

(٣) نفى الضدّ أشدّ : نفى الصد اسد ، الأصل .

(٧) الممكن : المهل ، الأصل .

(٩) يحصر : يحضر ، الأصل .

(١٢) لموصوفها : لموصوفه ، الأصل .

(١٥) آخر إلا : آخر وإلا ، الأصل .

(١٦) يميزها : تميزها ، الأصل .

(١٧) ليس : ليست ، الأصل .

هي « ٢ » وأيضاً : فإذا مُيَّزَ الواحد من العشرة ليُحكم له وعليه فلا يبقى معنا عشرة البتة لأنَّ الحقيقة تعدم بعدم واحد من أجزائها فلا يحكم عليها إذاً بحكم لا بأنَّها هو ولا بأنَّها غيره . وقال آخرون : « الواحد بعض العشرة » قول مجاز لأنَّه ليست هاهنا عشرة يضاف إليها الواحد فيقال إنَّه بعضها كما يضاف الأب إلى الابن والسيد إلى العبد وليس يصح أن يضاف شيء إلى شيء آخر إلاَّ وعَيْنَاهما ثابتتان كل واحد منهما غير صاحبه . وقالوا على هذا : لا يصح أن يقال « الخاص غير العام » إذا كان العام هو الخاص وغيره ، ولا « الجزء غير الكل » .

\* \* \*

٩ ١٨٣ قال أرسطو : السماء جرم [٢٧] خامس ليس من الطبائع الأربع ، وزعم أنَّها لو كانت ناراً أو هواء لكانت تعلو ولو كانت ماء أو أرضاً لهبطت . وزعموا أن النجوم نارية وأنَّها إنَّما تتحرَّك إلى علوِّها لأنَّها في عالمها وهو عالم النار . وزعم آخرون أنَّ الفلك بارد ومن أجل ذلك يقاوم حرارة الكواكب والشمس . وزعم آخرون أنَّ النجوم كَوَيٌّ في الفلك وإنَّما ضوءها لأنَّ شعاع الشمس ينتشر فيجتمع في تلك الكوى . وزعم آخرون أنَّ النجوم إنَّما هي مواضع من الفلك يجتمع إليها ما يرتفع من الأرضيين من الأنوار فتقبلها ، وكذلك قالوا في الشمس والقمر . وقالت الثنوية : النجوم شياطين موثقة تحت الفلك . وقال آخرون : النجوم مركبة من الطبائع . فأما المنجمون فجعلوها منها نارية ومنها هوائية ومنها مائية ومنها أرضية . وقال قوم : هي لاصقة بالفلك ، وآخرون : بل هي معلقة بين الفلك والأرض .

- (٣) آخرون : الآخرون ، الأصل .  
 (٦) عيناهما : عاهما ، الأصل || ثابتتان : ثابتان ، الأصل .  
 (١٠) لكانت تعلو : لكانت تعلموا أن تعلوا ، الأصل .  
 (١١) إلى علوِّها : إلى علوانها ، الأصل .  
 (١٥) الأرضيين ، كذا في الأصل ، وانظر ملاحظتي ص .  
 (١٦) الثنوية : السوية ، الأصل .

١٨٤ زعموا أن للفلك والنجوم أنفساً تدبرها وأن حركات النجوم اختيارية لأنها مختلفة ، قالوا : حركاتها لو كانت طبيعية لم تختلف إذ كان جوهرها غير مختلف . قال عبدالله : لو كانت أيضاً نفسية لوجب أن لا تختلف حركاتها إذ هي غير مختلفة لأن ذوات الأنفس إنما اختلفت حركاتها عندهم لاختلاف الأجرام [٢٧ ب] التي قبلتها . وقيل : النفس لا تقوم هاهنا إلا بمعادلة الأخلاط وليست في الفلك ولا نجومه أخلاط عند مدعى هذا ، فهذا فاسد . ولو كانت في نجومه أخلاط وهي منها مركبات لجاز عليه الانحلال ، وهذا يفسد ما ادّعوه .

١٨٥ قال أرسطو : الفلك لا يتحرك بطبعه ولا يتحرك من قبل نفسه التي فيه ، لأن المتحرك بطبعه إنما يطلب شيئاً واحداً وهو مستقره فإذا وصل إليه سكن <و> الفلك يتحرك دائماً ، والذي يتحرك بنفسه إنما يتحرك لإرادة أو غضب أو شهوة والمتحرك للغضب أو للشهوة إذا انقضى سكن والمتحرك لإرادة يجوز منه السكون والترك لما كان فيه من الفعل وليس الفلك كذلك . وزعم أن الفلك يتحرك من أجل علته التي تحركه دائماً وهو البارئ عنده وهو تعالى لا يتحرك البتة ، فليس بالضرورة كل محرك متحركاً ، فإن العشوق يحرك العاشق ولا يتحرك هو وحجر المغناطيس يحرك الحديد ولا يتحرك هو .

١٨٦ وقال بعض الملتبئين (٢) : ليست حركته من أجل وجود البارئ فقط على أنه معلول متصل بعلمته لكن على أنه يحركه حركة اختيار متى أراد أبطلها ، ومن أجل ذلك دام تحرك الفلك إذ ليس يحركه طبيعي فيطلب عالمه لأنه <...> في عالمه ولا نفس فيسام ولا غضبي ولا شهواني فيمل ، ولو كان شيئاً من ذلك لاقتضى سكونه .

\*\*\*

(١) أنفساً : أنفس ، الأصل .

(٥) التي : الى ، الأصل || بمعادلة : بمبادل ، الأصل .

(١٣-١٤) لا يتحرك البتة : لا يتحرك البتة لا يتحرك ، الأصل .

(١٤) متحركاً : متحرك ، الأصل .

(١٦) الملتبئين (٢) : الملتبئين ، الأصل ويمكن أيضاً أنه « المتبئين » .

(١٩) شهواني : شهواً في ، الأصل || شيئاً : شئ ، الأصل .

١٨٧ واختلف المنجمون في المسائل والاختيارات . فقال بعضهم : هي شيء واحد ، والدليل على ذلك أنه لو جاء رجل يسأل عن تزويج فرأينا [٢٢٨] له في ذلك التزويج خيراً كان محالاً أن لا يتزوج ذلك أبداً إلا في وقت جيد اختبر له أو لم يختبر . قال : وقد جربنا ذلك فصح .

١٨٨ وقال بطليموس : ليس في العالم اختيارات ولا مسائل وإنما هي المواليد وتحويل السنين ، فحال إن خرج رجل في سفر باختيار أو تزوج وكان له في أصل مولده وتحويل سنه رداءة السفر والتزويج أن يصلح ذلك لمكان الاختيار والمسألة أو يبطل ما دل عليه المولد الصحيح .

١٨٩ وقال دورينوس : محال أن يكون في المولد الصحيح رداءة السفر والتزويج ويكون في الاختيار ضد ذلك أعني صالحاً .

١٩٠ وقال بعضهم : ليس في العالم شيء من المسائل والاختيارات ، وإنما يصح ابتداء الأشياء والمواليد وتسييرها إلى السعود والنحوس . ودليله على ذلك أنه لما رأى في زمن واحد خيراً وشرّاً وصحةً وسقماً وحياةً وموتاً وأخذاً وعطاءً كان محالاً أن يكون ذلك الوقت لجميع من أصابه ذلك ، ولو كان لواحد منهم دون الآخر كان ذلك محالاً لأن حكم كل واحد حكم صاحبه . قال : فلمأ رأينا ذلك علمنا أنه من قبل المبتدأ وأنه ليس إلا التسيير إلى السعود والنحوس .

١٩١ وأنكرت الفلاسفة جميعاً أحكام النجوم على النفوس وأبطلتها وزعمت أن النفس هي علّة حركة الفلك فلا يجرى أحكام الفلك على الأجرام ذوات الكون والفساد .

(٣) محالاً : محال ، الأصل .

(٤) يختبر : يختبر ، الأصل .

(٥) بطليموس ، كذا في الأصل والشكل العادي للاسم هو « بطليموس » .

(٩) دورينوس ، كذا في الأصل وهو « دورثيوس » (Dorotheos) .

(١٢ و ١٦) تسيير : تسيير ، الأصل وراجع مقدمتنا ص .

(١٤ و ١٥) محالاً : محال ، الأصل .

١٩٢ والنظام جَوَزَ أحكام النجوم [٢٨ ب] وقال: فيه دلالة على علم الله بالغيوب .

\*\*\*

١٩٣ وزعم قوم أن رطوبات الأرضيين المتصاعدة تغذو الشمس والقمر والنجوم بمنزلة ما يغذو الدهن القليلة فتبقى . زعموا أن النجوم إنما تعظم وتضغف ويقل نورها ويكثر بقدر قبوها ما يغذوها من رطوبات الأرض .

١٩٤ وأنكر أكثر الفلاسفة ذلك وقالوا : الشمس والقمر <والأشخاص السماوية كلها ليست بطبيعة لا حارة ولا باردة ولا رطبة ولا يابسة ، وزعموا أن هذه الحرارة التي نَجِدُها من الشمس إنما هي حرارة النار التي تحت الفلك يوصلها شعاع الشمس إلينا .

١٩٥ قال أرسطو : البرق والرعد علتها واحدة وهي انقذاح السحاب بنفسه والعيون تدرك ما فيه قبل صوته ثم يأتي الصوت .

١٩٦ وقال : العلة في اختلاف الجليد والثلج والبرد والقطر والرذاذ والطلّ أن الرطوبة إذا انحدرت منقطعة سُمِّيَ ذلك رذاذاً ، وإذا انقطعت قطعاً كباراً كان القطر ، وإذا لم يرتفع البخار كثيراً لقلّة حرارته التي ترتفع وكثرة رطوبته فهو الطلّ ، فإذا كان هذا الطلّ قد أصابه البرد قبل أن يصير ماءً فهو جليد . وزعم أن البخار لا يصعد إذا لم يكن صخو ولا يكثف إذا كان ريح وأنه لا

(١) وقال فيه ، كذا في الأصل ولعله « وقال فيها » .

(٢) الأرضيين ، كذا في الأصل وانظر ملاحظتي ص ١١١ || المتصاعدة : المتصاعد ، الأصل || تغذو : تعدو ، الأصل .

(٤) يغذو : يعدو ، الأصل .

(٥) يغذوها : يغدوها ، الأصل .

(٧) لا حارة : ولا حارة ، الأصل .

(٨) هذه : هذا ، الأصل .

(١٠) عليهما : عليهما ، الأصل || بنفسه : نفسه ، الأصل .

(١٢) والرذاذ والطلّ : والرداد والظلّ ، الأصل .

(١٣) رذاذاً : رداد ، الأصل || قطعاً : ققطماً ، الأصل .

(١٤) كثرة : كثرت ، الأصل . (١٥) الطلّ ... الطلّ : الطلّ ... الظلّ ، الأصل .

(١٦) إذا : إد ، الأصل || يكثف : يكيف ، الأصل .



يعلو كثيراً فلا يكون في رؤوس الجبال العالية جليد . وقال : السحاب إذا جمد فيه الماء كان ثلجاً والبخار إذا جمد صار جليداً .

\* \*

٣ ١٩٧ وقيل : لله في عباده تدير خارج عن العادة والطبيعة . [٢٩٩] من ذلك ما نجده من إسقائه الخلق إذا استسقوه وإلجائه أهل البحر إذا استغاثوا به وما يُشهد حيناً من إهلاكه صاحب البغي ببغيه . وأشياء كثيرة تخرج عن الطبع والعادة قد جرت عند العوام بحرى الطبايع في معرفتهم بها وإشادتهم بذكرها ، والإصابة بالعين من ذلك لأن الله عز وجل له في ذلك تدير ، فإذا فرح عند شيء امتحن به .

٩ ١٩٨ قوم لم يتعدوا افتراس أخلاق الناس فتأملوا حال الغضب والرضى والفرح والحزن وغير ذلك من الأحوال ثم نظروا إلى الخلق كيف يكون فما رآه على مثال من الأمثلة التي يكون الإنسان عليها إذا كان على بعض تلك الأحوال فقضوا عليه بمثل ذلك فلزموا هذا القياس ولم يتعدوه . وأرسطو وأصحابه زعموا أن الفراسة تكون في الناس على هذا السبيل . وتكون أيضاً على تقريب أشياء من أشياء الحيوانات ، فإذا كان الإنسان على صفة السبع كانت فيه أخلاق السبع ، وإذا كان فيه من السبع شبه ومن غيره نظروا إلى أغلب الشبهين عليه فقضوا من هناك ، ثم إذا اختلطت الأشياء كان القضاء على حسب ذلك . واعتل بأن قوى النفس إنما تخلق على قدر الآلات والأجرام القابلة لها ، ولهذا قضى على اختلاف النفس بقدر ما يظهر في الأجرام [٢٩ب] من قواها . ١٨

- 
- (١) فلا : الا ، الأصل .  
 (٢) تدير خارج : تدير خارجاً ، الأصل .  
 (٣) بذكرها : ذكرها ، الأصل .  
 (٤) يتمدوا : ييمدوا ، الأصل .  
 (٥) والفرح : والفرج والفرح ، الأصل || نظروا : تطورا ، الأصل .  
 (٦) التي : الذي ، الأصل .  
 (٧) فقضوا : قضوا ، الأصل .  
 (٨) تخلق : يخلق ، الأصل .

١٩٩ وزعم آخرون أن النفس إذا كملت في الجرم فهي تتبع الطبيعة ، وذلك أن صاحب الصفراء فيه حدة وسرعة غضب ورضي وصاحب السوداء على خلاف ذلك . قالوا : فالشيء الذي تنفرد به النفس هو العقل فلا تقضى به من نحو الطباع ، فأمّا ما دونه من الأخلاق والأفعال النفسية فإنّ الطباع تؤثر فيه فيكون تبعاً له فنتهيّاً فيه حينئذٍ (٢) الفراسة .

٢٠٠ وقال آخرون : الأخلاق تتفق للأزمان والبلدان والمناشئ والعادات وتختلف لذلك كما تختلف لاختلاف النفوس والصور والطباع ، فالفراسة تصحّ من هذه الطرق كلّها على اجتماع الدلائل وتكملها .

\* \* \*

٢٠١ قالوا : الأمراض كلّها تُعدي إذا صادفت من الأجسام نهياً لقبولها . وذلك أنّا نرى أن الجرب وغيره لا يكاد أن يُخلف إعداءه ، وقلّما نرى قوماً مرض فيهم جماعة إلاّ نالهم بهم المرض .

٢٠٢ قال بعض الفلاسفة : ما يراه الإنسان من المياه والنيان والأهوية والأرضين التي يسلكها وما أشبه ذلك فن قبل الطباع ، وما يراه من الموتى وكلامه للحيوان والبشارات بالأمور المحبوبة والإنذارات بالأمور المكروهة فن قبل الأرواح المفردة المجانسة له تتخيّل له فتُريه ذلك كلّه لعلمها به .

٢٠٣ وزعم قوم من الأوائل أن الطبّ باطل إذ لا يوقف على كمّيّات العلل وكيفيّاتها ولا ما يصلحها ويفسدها من الأدوية والأغذية . فإن وقع صلاح شيء من الأدوية [٣٠] فهو على الاتفاق .

(٢) السوداء : السود ، الأصل .

(٤) تؤثر : تور ، الأصل .

(٥) فتهيأ : فتهيأ ، الأصل || حينئذٍ : حيندا ، الأصل .

(٧) هذه : هدا ، الأصل .

(١٠) الجرب : الحرب ، الأصل || قوماً مرض فيهم جماعة : قوماً مرضى فيهم جماعة ، الأصل ويمكن أن يقرأ «قوماً مرضى في جماعة» .

(١٤) فن قبل : فن قبل ، الأصل .

(١٥) تتخيّل : تتخيّل ، الأصل .

(١٦) يوقف : توقف ، الأصل .

٢٠٤ وقال قوم : الطبّ يصحّ من قبل التجربة ، فأما من قبل الفلسفة الأولى فلا . وذلك أن الإنسان لو كان أعلم الناس بالفلسفة لم يكن يعلم خواصّ الأشخاص ٣ في صورة صورة ، فكيف وهو لا يحيط معرفةً بالصور الكلية ! فالطبّ إنّما وقع ملتقطاً ثمّ جُمع وتُكلّم عليه . وقالوا : فإذا كانت الأشياء كالسقمونيا وغيرها التي يعالجون بها إنّما تخالف على الطباع العامّ بخواصّ فيها وكان ما في الأشياء ٦ من الخواصّ لا يُلحق كان العلم بذلك لا يُلحق وهو الطبّ .

٢٠٥ وقال آخرون : ليس كونه لا يُلحق من قبيل أن خواصّ الأدوية لا تُلحق لأنّ الأدوية محصورة معروفة وما هو منها مستعمل فهو معروف فيجوز ٩ أن تعرف خاصّته ، لكنّ علم الطبّ يفسد من قبل اختلاف طبائع الخلق وبلدانهم . فإنّ الشئ الذي تألفه الروم فيجدونه مُصلِحاً لهم هو الذي يكون بالهند مُفسداً ، وقد رأينا أشياء كثيرة كان الأوائل تستعملها وقد بطلت عندنا في مثل العلل التي ١٢ كانوا يتخذونها لها .

٢٠٦ وقال آخرون : إنّما يبطل الطبّ من جهة علم النجوم لأنّه إذا كانت الدلالة في أصل المولد وتحويل السنة تدلّ على فساد لم ينفع الطبّ وإن دلّت ١٥ على صلاح لم يضرّ هذا الطبّ .

### البُحُرَانَات

٢٠٧ زعم قوم أنّ ذلك يدلّ عليه القمر [٣٠ ب] لأنّ البُحران في اليوم ١٨ السابع والرابع عشر والحادى والعشرين والثامن والعشرين ، لأنّ القمر في سبع ليالٍ في شكل النصف وفي الرابع عشر في شكل التمام وفي الحادى والعشرين

(١) الطبّ : الطيه ، الأصل .

(٤) كالسقمونيا : كالسقمونيا ، الأصل .

(٨) تلحق : يلحق ، الأصل .

(١٠) تألفه : بالغة ، الأصل || فيجدونه : فيجدوا به ، الأصل ولمله « فيجدوه » || بالهند :

بالهنديّة ، الأصل .

(١٤) تدلّ : يدلّ ، الأصل .

(١٧) زعم : زعموا ، الأصل .



في شكل النصف عن التمام وفي الثامن والعشرين شكل المحاق ، ويصح أيضاً في تنصيف تنصيف .

- ٢٠٨ وقال آخرون : بطلان هذا ظاهر للحسّ لأنّه لو كان الأمر كما قالوا لكان العليل إن لم تبدُ علته في أوّل الشهر لم يصح له على هذا النظام بحران ، وذلك باطل لأنّه قد يعتلّ في الشهر الواحد في كلّ يوم من أيامه عليل ويكون لهم جميعاً بحرانات . وقد يقع اليوم السابع من علّة العليل - وهو يوم بحرانه - صحيحاً وفي أوسطه وفي آخره (٩) ، فيكون بحرناً صحيحاً لالعة أيام الشهر والقمر بل لأيام العلة . وزعم هؤلاء أنّ البحرانات على قدر الأخطا ، والأخطا أربعة ولكل واحد منها هينج عند العلة وسكون ، فإذا عفنت جميعاً دارت الحمى لكل خلط منها دوراً ، ففي اليوم الرابع تبين (٩) البحران لأنّ العلة إن كانت مادتها بمقدار ما أخرج كلّ خلط ما فيه ففي اليوم الرابع ما ضعفت العلة - (و) إن لم يبق إلا الخلط الواحد - وما صوّبت (٩) الصحة فيصير البحران هناك ، فإن كان في الأخطا مادة فساد تُنظر بذلك أن تدور العلة دوراً آخر ففي اليوم السابع إذا لم يبق إلا الخلط الرابع ونقصت مادة فساد الأخطا يكون البحران بما يمتدّ الأمر على هذا (٩) .

\* \*

- ٢٠٩ قال بعضهم : الواحد هو أوّل العدد ومبدؤه ، فليس بعدد . وقال خصماء [٣١] هؤلاء : إن كان الواحد ليس بعدد فالاثنتان ليس بعدد لأنّه لا يأتي من لا عدد ولا عددٍ عددٌ ، وزعموا أنّه عددٌ ما . وقيل : إنّه لم يدخل تحت المقولات .

(٧) صحيحاً وفي أوسطه : صحيحاً لا لعة أيام الشهر والفعل بل لأيام العلة وزعموا ولا أن البحرانات وفي أوسطه ، الأصل وهذا تكرار لما يلى .

(٨) وزعم هؤلاء : وزعموا ولا ، الأصل .

(٩) عفنت : عفيت ، الأصل .

(١٠) تبين : بين ، الأصل .

(١١) ان كانت : انكأنت ، الأصل .

(١٤) دوراً آخر : دور آخر ، الأصل .

(١٧) هؤلاء : هؤلاء ، الأصل .

(١٨) يأتي : تأتي ، الأصل .

# فهرس الكتاب

## الأعلام والفرق

أبو هريرة الراوندى ٣١، ٣٢، ٣٥  
أحمد بن حنبل ٦٦  
الأحنف بن قيس ١٧  
الأخريفيورية ٨١  
أرسطو ١١٧، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣،  
١٢٤  
أريوس ٨٢  
الأريوسية ٨٢  
الأزارقة ٦٨، ٦٩، ٧٠  
أسامة بن زيد ١٦، ٥١  
الإسحاقية ٨٠  
أسد بن عبد الله القسرى ٣٤  
إسماعيل الجوزى (= إسماعيل بن داود بن عبد الله  
الجوزى؟) ٦٦، ٦٧  
إسماعيل بن جعفر الصادق ٤٧  
إسماعيل بن عليّة ١٠  
الأسوارى، صالح بن عمرو ٥١، ٥٦  
أسيد بن حضير بن سماك الانصارى ١٤  
الأصمغ بن ثباتة ٢٢  
أصحاب الاختيار ٢٣  
أصحاب الأصلح ١٠٥  
أصحاب التناسخ ٩٩  
أصحاب الحديث ٦٦، ٦٧  
أصحاب النسق ٢٣، ٢٦  
الأسم، أبو بكر عبد الرحمن بن كيسان ٥٩،  
٦١، ٦٥  
الأحمية ٦١  
أفلاطن ١١٩  
الأفولنارسطية ٨١  
الإمام، أنظر إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله  
ابن العباس بن عبد المطلب

آدم ٣٩، ٧٨، ٨١  
الآدمية ٧٨  
الإباضية ٦٨  
إبراهيم بن محمد بن علي بن عبد الله بن العباس  
ابن عبد المطلب «الإمام» ٣٠، ٣٢، ٣٦  
أبو بكر ١٠، ١١، ١٢، ١٣، ١٤  
١٥، ٢٣، ٢٤، ٣٥، ٣٦، ٤٢  
٤٣، ٤٤، ٥١، ٥٢، ٥٦، ٥٨  
٥٩، ٦١، ٦٤، ٦٥، ٦٦، ٦٧  
أبو الجارود ٤٢، ٤٣، ٤٥  
أبو حنيفة الثمان بن ثابت ٦٢، ٦٤  
أبو خالد الكايل ٢٥، ٢٦  
أبو خالد الواسطى ٤٢  
أبو الخطاب محمد بن أبي زينب ٤١، ٤٧  
أبو خيشة ٦٦  
أبو دجاجة ٥٧  
أبو الدرداء ٥٧  
أبو ذر الغفارى ٥٧  
أبو سعيد الخدرى ١٧  
أبو سفيان بن حرب ١٠  
أبو عبيدة بن الجراح ١٢، ١٣، ٥١  
أبو عمران الرقاشى ٥٠  
أبو مسعود الأنصارى ١٧  
أبو مسلم ٣٠، ٣١، ٣٢، ٣٣، ٣٥، ٣٧  
أبو منصور المعجل ٤٠  
أبو موسى الأشعرى ١٧، ١٨  
أبو موسى المردار ٥٢  
أبو هاشم، أنظر عبد الله بن محمد بن الحنفية  
أبو الهذيل الملاف ٥١، ٥٢، ٥٣، ٥٦  
٨٨، ٩٥، ٩٧، ١٠٨  
أبو هريرة ٥٤

الأنصار ١٥ ، ١٣ ، ١٢ ، ١٠  
 أهل الحق ١١٩ ، ٩٠  
 أهل الصلاة ٢١ ، ٢٠ ، ١٩ ، ٩  
 أهل العدل (المدلية ، المدليون) ٩٩ ، ٩٤ ، ١٠١ ، ١٠٠  
 الأوائل ١٢٥  
 أوطاخي ٨١  
 الأوطاخية ٨٢ ، ٨١  
 البرية ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥  
 البدعية ٦٩ ، ٧٠  
 بدعية المعتزلة ٥٥  
 البراء بن مالك ٥٧  
 بشر (المريسي) ٩١  
 بشر بن خالد ٥٢  
 بشر بن المعتز ٥٢ ، ٥٧ ، ٦١  
 البشيرية ٤١ ، ٤٢  
 بطليموس ١٢٢  
 بكير بن ماهان ، أبو هاشم ٣١ ، ٣٢ ، ٣٥  
 البكيرية ٣١ ، ٣٢  
 بنو أمية ٢٧ ، ٢٨ ، ٧٠  
 بنو إسرائيل ٧٥ ، ٧٦  
 بنو هاشم ٣٥  
 بولس السليح ٧٧  
 بيان بن سمان ٤٠  
 البيانية ٤٠ ، ٤٢  
 الشنوية ٧٣ ، ٨٠ ، ١٢٠  
 الجارودية ٤٢ ، ٤٤ ، ٤٥  
 جعفر بن أبي طالب ٥١  
 جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن  
 أبي طالب ٤١ ، ٤٦ ، ٤٧  
 الجعفرية ٤١ ، ٤٨  
 الجهم بن صفوان ٦٢ ، ٧٨  
 الجهمية ٩٢  
 الجوزية ٦٧  
 الحارث الأعور ٢٢  
 الحباب بن المنذر الأنصاري ١٢ ، ١٣  
 حجر بن عدى ٢٣  
 الحربية ٣٠ ، ٣٧

الحسن بن صالح بن حي ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥  
 الحسن بن علي ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٧ ، ٤١  
 ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦  
 الحسين بن علي ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٣٧ ، ٤١  
 ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦  
 حسين الكوفي ٥٠  
 الحشوية ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧  
 الخطيئة العبي ١٤  
 حفص الفرد ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٩١  
 الخلية ١٧ ، ١٩ ، ٢٠  
 حماد بن زيد ٦٥  
 حماد بن سلمة ٦٥  
 حواء ٧٨  
 الحية ٧٨  
 الخازمية ٦٩ ، ٧٠  
 خالد بن عبد الله القسري ٤٠ ، ٤١ ، ٤٦  
 خالد بن الوليد الخزومي ١٥  
 خباب بن الارت ٥٦  
 خدائش ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤ ، ٣٥  
 الخدائشة ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٦  
 الخرمية ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٨ ، ٤٢  
 الخطابية ٤١ ، ٤٢ ، ٤٧ ، ٤٨  
 الخوارج ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠  
 خولة « الحنفية » ٢٧  
 دحية الكلبي ٣٣  
 الدهرية ٨٤ ، ١١٣ ، ١١٦  
 دورينوس (دورثيوس) ١٢٢  
 الديقراطية (= 'Ιερραχίτα) ٧٨  
 الرافضة ، الروافض ٤٦ ، ٩٣  
 الراوندي ، أبو هريرة ٣١ ، ٣٢ ، ٣٥  
 الراوندية ٣٢  
 الرزمية ٣٥ ، ٣٦  
 رشيد المجري ٢٣  
 الرقاشي ، أبو عمران ٥٠  
 الزبير بن العوام ١٠ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٨ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧

عائشة ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٥٥ ، ٦٥  
 العباس بن عبد المطلب ١٠ ، ١٤ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٥ ، ٣٦  
 عبد الله بن إباح ٦٨  
 عبد الله بن جعفر الصادق ٤٦ ، ٤٧  
 عبد الله بن حرب المدائني ٣٠ ، ٣٧  
 عبد الله بن حجاب بن الأرت ١٩  
 عبد الله بن الزبير ٢٥ ، ٦٩  
 عبد الله بن سبأ ٢٢ ، ٢٣  
 عبد الله بن سعد بن أبي سرح ١٥  
 عبد الله بن صفار ٦٨  
 عبد الله بن العباس ٢٢ ، ٣٢ ، ٣٥ ، ٣٦  
 عبد الله بن عمر ١٦ ، ١٨  
 عبد الله بن محمد بن الحنفية ، أبو هاشم ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ٣٧  
 عبد الله بن محمد بن علي ، انظر السفاح  
 عبد الله بن مسعود ٥٧  
 عبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن  
 أبي طالب ٣٠ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٣٧  
 عبد الله بن نعيم ٦٥  
 عبد الله بن عمير الكوفي ٦٥  
 عبد خير بن يزيد الحيواني ٢٢  
 عبد الرحمن بن عوف ٦١ ، ٦٦ ، ٥٩  
 عبد الرحمن بن ملجم ٢٢  
 عبد الرحمن بن مهدي ٦٥  
 عبيد الله بن زياد ٢٤ ، ٢٥  
 عثمان بن عفان ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٥ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٧٠  
 العثمانية ١٦ ، ١٧ ، ١٩ ، ٢٠  
 العواوية ١٧ ، ١٩  
 علي بن أبي طالب ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٤ ، ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٤١ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧ ، ٦٩

زهير بن حرب النسائي ٦٦  
 زيد بن حارثة ٥١ ، ٥٦  
 زيد بن علي بن الحسين ٤٢ ، ٤٦  
 الزيدية ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥  
 سالم مولى أبي حذيفة ٦٣  
 السبئية ٢٢ ، ٢٣  
 سعد بن أبي وقاص ١٦ ، ٦٦  
 سعد بن عبادة ١٢ ، ١٤  
 سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل ٦٦  
 السفاح ، عبد الله بن محمد بن علي بن عبد الله  
 ابن العباس ٣٠ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٦  
 سلمان الفارسي ١٠ ، ٥٧  
 السليحية ٧٧  
 سلمان بن جرير الرقي ٤٤ ، ٤٥  
 سلمان بن صرد ٢٣  
 سلمان بن عبد الملك ٣٧  
 السليمانية ٤٥  
 السملية ٤٧ ، ٤٨  
 السيد بن محمد الحيمري ٢٧ ، ٣٧  
 الشافعي ، عبد الله بن إدريس ٦٥  
 الشراة ١٩  
 الشكاكية ٤٨  
 الشيعة ، الشيعة ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٢٧ ، ٣٤ ، ٣٥ ، ٣٧ ، ٣٨ ، ٣٩ ، ٤٠ ، ٤٢ ، ٤٣ ، ٤٥ ، ٤٦  
 الشيعة العباسية ٣١ ، ٣٢ ، ٣٥  
 الصابئة ١١٤  
 صالح بن عمرو الأسواري ٥١ ، ٥٦  
 الصفرية ٦٨  
 الصلحية ٨٠  
 صوفية المعتزلة ٥٠  
 الصياميون ٧٣  
 ضرار بن عمرو ٥١ ، ٥٢ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٨٨  
 الضرارية ٥٤ ، ٥٦  
 طلحة بن عبد الله ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧



الكميت بن زيد الأسدي ٢٦  
 كيل بن زياد ٤٥  
 الكيلية ٤٥  
 كنكر ، راجع أبو خالد الكابلي  
 الكيسانية ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٣٠ ، ٣١ ، ٣٦  
 اللوليانية ٨١  
 المارونية ٨١  
 مالك بن سميع ٧٠  
 المتكلمون ١١٨  
 المثلثة ٧٦ ، ٨٢  
 الهجرة ١٠٥  
 المحوس ٧٤  
 محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق ٤٧  
 محمد بن بشير ٤١  
 محمد بن جعفر الصادق ٤٧  
 محمد بن الحنفية ٢٤ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٧ ، ٢٩  
 ٣٠ ، ٣١ ، ٣٦ ، ٣٧  
 محمد بن عبد الله بن الحسن بن الحسن بن علي  
 ابن أبي طالب « النفس الزكية » ٤١ ، ٤٦  
 محمد بن علي بن الحسين الباقر ٤٠ ، ٤١ ، ٤٦  
 محمد بن علي بن عبد الله بن العباس بن عبد  
 المطلب ٣٠ ، ٣١ ، ٣٢ ، ٣٣ ، ٣٤  
 ٣٥ ، ٣٦ ، ٣٧  
 محمد بن مسلمة ١٦  
 المختار بن أبي عبيد ٢٤ ، ٢٥  
 المرجئة ٢٠ ، ٢١ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٩٢  
 ٩٥ (المرجئة في المرجئة ٦٣)  
 المردار ، أبو موسى ٥٢  
 المرقونية ٧٣  
 مروان بن الحكم ١٧ ، ٥٥ ، ٦٤  
 مريم العذراء ٧٧ ، ٨٠ ، ٨١  
 المسلمية ٣٢ ، ٣٢  
 المسيب بن نجبة ٢٣  
 المصليانية ٧٨ ، ٧٩  
 معاذ بن جبل ٥٧  
 معاوية ١٥ ، ١٦ ، ١٧ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٢  
 ٢٣ ، ٢٤ ، ٦٠ ، ٦٥ ، ٦٧  
 المعتزلة ١٧ ، ١٩ ، ٢٠ ، ٢١ ، ٤٩ ، ٥٠  
 ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٥٤ ، ٥٦ ، ٥٨ ، ٦١

علي بن الحسين زين العابدين ٢٤ ، ٢٥ ،  
 ٢٦ ، ٤٦  
 علي بن عبد الله بن العباس ٣٢ ، ٣٦  
 علي بن موسى الرضى ٤٧  
 عمر بن الخطاب ١٠ ، ١١ ، ١٢ ، ١٣ ،  
 ١٤ ، ١٥ ، ٢٣ ، ٢٤ ، ٣٥ ، ٤٢ ،  
 ٤٣ ، ٥١ ، ٥٢ ، ٥٧ ، ٥٩ ، ٦٠  
 ٦١ ، ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٥ ، ٦٦ ، ٦٧  
 عمر بن سعد بن أبي وقاص ٢٤ ، ٢٥  
 عمرو بن جرموز ١٧ ، ٥٥ ، ٦٤  
 عمرو بن الحمق ٢٣  
 عمرو بن العاص ١٨ ، ٥١ ، ٦٥ ، ٦٧  
 عمرو بن عبيد ١٧ ، ٥١ ، ٥٤ ، ٥٦  
 العمرية ٥٦  
 عيسى بن مريم ٨٢ ، ٨٣ ، ٩٤  
 عيسى بن موسى بن علي العباسي ٤١ ، ٤٧  
 غيلان الدمشقي الشامي ، أبو مروان ٦٢ ،  
 ٦٣  
 الفيلانية ٦٣ ، ٦٤  
 فاطمة ١٠ ، ١١ ، ١٥ ، ٢٤ ، ٢٥ ، ٤٢ ،  
 ٤٣ ، ٤٤ ، ٤٥  
 الفاطمية ٢٥ ، ٢٦  
 فضل الحديث ٥٠  
 الفضل بن دكين ، أبو نعيم ٦٥  
 فضيل الرسان ٤٢  
 الفطحية ٤٦ ، ٤٨  
 الفلاسفة ١١٤ ، ١١٦ ، ١٢٢ ، ١٢٣ ، ١٢٥  
 القاسم بن الخليل الدمشقي ٥٥  
 القثرونية ٧٨  
 قريش ١٠ ، ١٣ ، ١٦ ، ٢٦ ، ٥٦ ، ٦٢ ،  
 ٦٣ ، ٦٤ ، ٦٦  
 القطمية ٤٧ ، ٤٨  
 القولورية ٧٩ ، ٨٠  
 الكابلي ، أبو خالد ٢٥ ، ٢٦  
 كثير بن عبد الرحمن الخزاعي ٢٦  
 كثير النواء ٤٣  
 الكرابيسي ٦٧

النصارى ٤٥ ، ٧٦ ، ٧٨ ، ٧٩ ، ٨٠  
 ٨٢ ، ٨٤ ، ١١٤  
 النظام ، إبراهيم بن سيار ٥١ ، ٥٢ ، ٥٣  
 ٥٦ ، ٩٩ ، ١٠٨ ، ١١٣ ، ١٢٣  
 النفس الزكية ، أنظر محمد بن عبد الله بن  
 الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب  
 النفسانية ٧٨  
 النقالوسية ٧٨  
 نيقالوس حاصر الحواريين ٧٨  
 هارون بن سعيد المجلى ٤٣  
 الحريرية ٣١ ، ٣٢  
 هشام بن بشر ٦٥  
 هشام بن الحكم ٩٣  
 هشام بن سبر الدستواي ٦٥  
 هشام بن عبد الملك ٤١  
 هشام بن عمرو الفوطى ٥٥ ، ٥٦ ، ٩٩  
 الحشامية ٥٥ ، ٥٦  
 واصل بن عطاء ١٧ ، ٥٢ ، ٥٤  
 الواقفة ، الواقفة ٤٧ ، ٤٨  
 الوالسية ٧٩  
 الوالينطية ٨٢  
 وكيع بن الجراح ٦٥  
 وليد بن أبان الكرابيسى ٦٧  
 الوليدية ٦٧  
 يحيى بن سعيد القطان ٦٥  
 يحيى بن معين ٦٦  
 يزيد بن معاوية ٢٤  
 اليعقوبية ٨٠ ، ٨١  
 اليافى ٨٠  
 اليهود ٧٤ ، ٧٥

٦٤ ، ٨٩ ، ٩١ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥  
 ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٤ ، ١٠٨  
 المتزلة البغداديون ٦١ ، ٨٨ ، ٩٦ ، ٩٧  
 المغيرة بن سعيد ٤١ ، ٤٦  
 المغيرة ٤١ ، ٤٢ ، ٤٦ ، ٤٨  
 الملائكية ٧٨  
 الملكية ٧٩ ، ٨٠  
 المليون ١٢١  
 المنانية ٧٣ ، ٧٤  
 المنجمون ١٢٠ ، ١٢٢  
 المنصور الخليفة ، أبو جعفر ٣١ ، ٣٢  
 منصور بن أبي الأسود ٤٢  
 المنصورية ٤٠ ، ٤٢  
 المنطقيون ١١٨ ، ١١٩  
 المهاجرون ١٠ ، ١٢ ، ١٣ ، ١٥  
 المهدي الخليفة ٣١  
 الموحدة ٧٦ ، ٨٢ ، ٩١  
 موسى النبي ٧٦  
 موسى بن جعفر الصادق ٤٧ ، ٤٨  
 الموصائية ٤٨  
 الناشئ ، عبد الله بن محمد ٧٣ ، ٧٤ ، ٨٢  
 ٨٩ ، ٩٢ ، ٩٣ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧  
 ٩٨ ، ٩٩ ، ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٠٣ ، ١٠٤  
 ١٠٥ ، ١٠٦ ، ١٠٧ ، ١٠٨ ، ١٠٩  
 ١١٠ ، ١١١ ، ١١٢ ، ١١٤ ، ١١٥  
 ١١٧ ، ١٢١  
 نافع بن الأزرق ٦٨ ، ٦٩ ، ٧٠  
 الناووسية ٤٦ ، ٤٨  
 نجدة بن عامر الحنفي ٦٨ ، ٧٠  
 النجدية ٦٨ ، ٧٠  
 نسطور ٧٨  
 النسطورية ٧٩ ، ٨٠ ، ٨١

## الأماكن

|                            |                              |
|----------------------------|------------------------------|
| صفين ١٨                    | أحجار الزيت ٤١               |
| صنعاء ٢٢                   | أرمينية ٨١                   |
| الطمية ٤٦                  | إصهبان ٣٧                    |
| فدك ١٠                     | بابل ٧٦                      |
| كابل ٣٥                    | بدر ٣٤                       |
| كربلاء ٢٤                  | البصرة ١٦ ، ١٨ ، ١٩ ، ٥٥     |
| الكوفة ٢٤ ، ٤١ ، ٤٧        | بغداد ٦٦                     |
| المدائن ٢٢                 | البقيع ٤٣                    |
| المدينة ١٥ ، ١٦ ، ٢٦ ، ٧٠  | بيت المقدس ٧٦                |
| مكة ١٦ ، ٢٥ ، ٢٦ ، ٢٩ ، ٤٦ | الجبال ٣٥                    |
| مؤتة ٥١                    | خراسان ٣٠ ، ٣١ ، ٣٤ ، ٣٥     |
| النهران ١٩ ، ٦٨            | خيبر ١٠ ، ٢٢                 |
| وادي السباع ١٧ ، ٥٥ ، ٦٤   | رضوى ٢٦ ، ٢٧ ، ٣١            |
| اليامة ٧٠                  | سقيفة بني ساعدة ١٠ ، ١٢ ، ١٥ |
|                            | الشام ١٨ ، ١٩ ، ٢٥ ، ٦٠      |
|                            | الشارة ٣٠ ، ٣٧               |